Ensayos diversos.

Enfoques desde el protestantismo

Manuel de León de la Vega

Manuel de León de la Vega

Tabla de Contenido

Con afecto,
a mi esposa, hijos y nietos

Tabla de Contenido

1. EL PROTESTANTISMO EN LA UNIVERSIDAD DE ALCALÁ 7

1.1. Introducción 7

1.2. **Obligada** advertencia preliminar 8

1.3. El movimiento de la Universidad de Alcalá. 15

1.4. Algunos protestantes más de Alcalá 22

1.5. Otros alcalaínos. 26

1.6. Epílogo 37

2. 500 AÑOS DE LA REFORMA EN ESPAÑA 41

2.1. Para vosotros jóvenes. 42

2.2. Vindicación de la Reforma en España. 44

2.3. Importancia de la Reforma española. 60

2.4. El "evangelismo" como espiritualidad del protestantismo, frente a la mística y la ascética 61

2.5. La pronta propagación del luteranismo y calvinismo 70

2.6. Importancia de los hombres de la Reforma. 72

2.7. Una brevísima conclusión 84

Tabla de Contenido

3. ¿FUE REAL LA REPRESIÓN DEL FRANQUISMO CON LOS PROTESTATNTES ANTES Y DESPUÉS DE LA GUERRA CIVIL? – 87

3.1. Introducción 87

3.2. Los casos de pastores y maestros asesinados o torturados 90

3.3. Labor social y humanitaria de los protestantes en la guerra 98

3.4. La represión franquista en Asturias y los evangélicos. 102

4. ¿VIDA O MUERTE DESPUÉS DE LA VIDA? "LA INMORTALIDAD DEL ALMA" VERSUS RESURRECCIÓN. 116

4.1. Introducción y planteamiento. 116

4.2. Breve aproximación al tema. 127

4.3. Consideración final. 166

5. MOVIMIENTO CARISMÁTICO Y SECULARIZACIÓN 169

5.1. Sociología y karisma 169

4.4. Los errores del avivamiento de sanidad 176

4.5. Renovación pentecostal: raíces 188

4.6. Cifras del pentecostalismo 194

4.7. El ecumenismo carismático 201

4.8. La renovación carismática católica 204

4.9. Lenguas y sanidad física 206

4.10. Tiempos de confusión 211

4.11. Dos líderes pentecostales 218

4.12. Ecumenismo carismático. 223

4.13. Avivamiento de la risa 228

4.14. Guerra espiritual y lluvia tardía 230

4.15. Asociaciones neopentecostales 236

5. UNA CONFERENCIA ATÍPICA 243

Aportación de la reforma al hecho religioso y humanista 244

7. EL PROTESTANTISMO EN LA SOCIEDAD ASTURIANA 303

7.1. DIAPOSITIVA 1 303

7.2. DIAPOSITIVA 2 308

7.3. DIAPOSITIVA 3 310

7.4. DIAPOSITIVA 4 313

7.5. DIAPOSITIVA 5 316

7.6. DIAPOSITVA 6 317

Tabla de Contenido

7.7. DIAPOSITIVA 8 320

7.8. DIAPOSITIVA 9 326

1. EL PROTESTANTISMO EN LA UNIVERSIDAD DE ALCALÁ

Manuel de León de la Vega. Para una Conferencia en la Universidad de Oviedo el 25/06/2017

1.1. Introducción

Amigos y simpatizantes de la Reforma.

Permitidme comenzar recordando al gran bibliófilo que fue Don Audelino González Villa, gran propagador del Evangelio y veterinario de León. Todas estas joyas expuestas en la biblioteca de la Universidad, biblia de Ferrara, del Oso y del cántaro, nuevo Testamento de Enzinas y Pineda ya las había, visto, palpado y olido en su casa de León. Él fue también el que puso en mis manos el libro de Reformistas antiguos españoles (RAE) del s. XVI, *Artes de la Inquisición* de Reinaldo González de Montes, publicado por primera vez en latín, en Alemania (Heidelberg, 1567) y cuyo contenido me impresionó hondamente. Termina el libro de Las Artes con este doloroso alegato, después de relatar

tantas vidas llevadas a la muerte por las malas artes de la Inquisición**: ¡Oh mil veces detestable barbarie! Ya nunca puedes restituirlas. ¿Cómo satisfarás al mundo, tantas lumbreras clarísimas, por ti extinguidas?**

Por esta causa no me cansaré de rescatar del olvido aquellas vidas que por sí solas demuestran la pujanza de nuestra Reforma protestante española. Con esto en mente me he permitido titular esta Conferencia "El protestantismo en la Universidad de Alcalá" lugar desde donde penetra por todos los costados el movimiento espiritual evangélico más importante de la historia de España. Antes permitidme esta…

1.2. **Obligada** advertencia preliminar

En el mercado de las ideas sobre la Reforma en España, (entre ese alumbradismo con emboque luterano de "El beneficio de Cristo" libro atribuido a varios autores entre ellos Juan de Valdés, y ese "protestantismo" entrecomillado de Marcel Bataillon) pueden encontrarse las más disparatadas y las más simplistas opiniones y teorías sobre el protestantismo del siglo XVI. ¿Cuál es el

problema para tanta opinión dispersa? Por decirlo de manera más inteligible, creo que nos hemos olvidado que todos los afluentes del pensamiento, la teología y la espiritualidad evangélica del siglo XVI van al mismo rio de la Reforma. Veamos.

Creo que debemos partir de un hecho claro y no perdernos dando vueltas por ese siglo XVI buscando esa mixtura extraña que llama Jesús Alonso Burgos [1] "irenismo arasmizante" y nosotros simplemente llamaremos "Reforma protestante española". No nos perderemos elucubrando si los Inquisidores no sabían calificar cuando condenaban a los disidentes por luteranos, siendo "quizás" erasmistas, alumbrados o tal vez calvinistas. **Hemos de precisar que el proceso de la Reforma europea fue largo y**

[1] Jesús Alonso Burgos, en El Luteranismo en Castilla durante el S. XVI, Autos de fe de Valladolid de 21 de mayo y de 8 de octubre de 1559, 1983, (Libro dedicado exclusivamente a este Auto de Fe vallisoletano), dice: ... el luteranismo español es la última y más radical manifestación del irenismo erasmizante que la burguesía ilustrada castellana, normalmente de origen judío, había protagonizado algunos años antes. Finaliza, pues, con los Autos de Valladolid y Sevilla, el proceso de renovación y apertura religiosa e intelectual que, primero Cisneros y más tarde el influyente grupo de Erasmistas que intrigaba en la Corte de Carlos V y el inquisidor Manrique

lento, menos en España que eclosionó antes y en un breve periodo de tiempo, aunque al menos duró un siglo su implantación, teniendo elementos diferenciadores como los considerados por Thomas M,Crie cuando termina su *Historia de la Reforma en España* diciendo:

"Por los hechos que hemos presentado, el lector habrá podido apreciar la extensión que alcanzó la propagación de la doctrina reformada en España y la respetabilidad, tanto como el número de sus discípulos. ***Tal vez no hubo nunca en ningún otro país, una proporción tan grande de personas ilustres, tanto por su rango, como por sus conocimientos, entre los convertidos a una religión nueva y proscrita.*** Esta circunstancia ayuda a entender el hecho notable de que un cuerpo de disidentes que no debió de bajar de las 2000 personas, diseminadas sobre un extenso territorio y vagamente relacionadas entre sí, hayan podido comunicar sus sentimientos y realizar reuniones privadas, durante una cantidad de años sin ser sorprendidos por un Tribunal tan celoso y vigilante como el de la Inquisición".

Para poder tener una visión más concreta de lo que estamos tratando y si es posible dar por cerradas estas disquisiciones

bizantinas de los revisionistas de la historia, podíamos preguntarnos ¿los luteranos alemanes después de la **paz de Augsburgo 1555** eran luteranos? ¿El primer Lutero pensaba lo mismo que el último Lutero V.G. sobre los judíos? No hemos de olvidar que muchos fueron hechos luteranos porque el príncipe se hizo luterano. Carlos V, pasados ya bastantes años de Reforma protestante, tendría que firmar que cada príncipe podía profesar la religión que quisiera, sin que el emperador lo pudiese impedir, y **que todos los súbditos** debían seguir la religión del príncipe (según el principio *cuius regio, eius religio*). (Como ocurre en España que culturalmente todos se consideran católicos).

Hemos de darnos cuenta de que, en la Reforma alemana, los grandes debates dogmáticos seguirían entre los luteranos tras esta paz de Augsburgo. Los grupos enfrentados tenían como líderes a Felipe Melanchton, discípulo de Lutero, quien creía que era posible conservar la unidad a pesar de no alcanzar una completa identidad en cuanto a la doctrina.

Después de varios intentos intermedios, el acuerdo cristalizó definitivamente en la que se conoce como “Fórmula de la Concordia” (1577), firmada por más de 8000 líderes y publicada

el 25 de junio de 1580, al celebrarse los 50 años de la Confesión de Augsburgo, en el llamado Libro de la Concordia. La “Fórmula de la Concordia” permitió la unidad entre los luteranos alemanes y escandinavos, pero, al mismo tiempo, marcó la ruptura definitiva con los protestantes de tradición reformado-calvinista y los grupos marginales que nunca habían aceptado la Confesión de Augsburgo (anabaptistas; seguidores de Schwenckfeld; nuevos arrianos; antitrinitarios).

Si esta fue, a grandes trazos, la lucha ideológica en Alemania y Suiza hasta **1580, (casi un tercio de siglo)** ¿alguien puede extrañarse de que, en España, con otro diferente caldo de cultivo reformador (nobles e intelectuales), en aquellas circunstancias (clero vicioso e Inquisición represora), con el enojo constante de los conversos de judíos y moros por tanta persecución (véase la guerra de las Comunidades) y con un movimiento religioso como los alumbrados (de principios evangélicos) floreciera con facilidad la revolución reformadora luterana, aunque al comienzo se expresasen en otros términos teológicos? ¿Van a seguir dudando los intelectuales e investigadores de la Reforma española, si eran

luteranos o no, cuando los mismos luteranos en Europa tardaron casi un tercio de siglo en saber qué clase de luteranos eran?

Dice Nieto: “El protestantismo tuvo y tiene un profundo significado histórico en la conciencia española, aunque se lo nieguen los intelectuales. ¿Cómo es posible, se pregunta Nieto que Américo Castro, un apasionado por los conflictos medievalistas o renacentistas, se olvidase de Pedro de Osma tanto en *De la edad conflictiva*, como en *La realidad histórica de España*? Aunque, según Nieto, se pudiese entender la Reforma española en lo formal y confesionalmente no luterana, ciertamente el movimiento religioso del siglo XVI no es católico Romano y si católico evangélico. **Cuando los que se sienten perseguidos - y esta es la prueba del algodón o el ADN del protestantismo español- por la Inquisición se refugian en el extranjero no dudan ni un segundo en unirse a las iglesias de la Reforma, ya sean luteranas, calvinistas, o en algunos casos la anglicana**. “

¿Qué eran pues nuestros protestantes o reformados? Principalmente eran dos cosas: de piedad o espiritualidad evangélica por una parte y por otra parte disidentes de Roma, el Papa y de la mayoría de los dogmas.

“Aquéllos que dicen que éste o aquél no fue hereje en España después de éstos pagar con su vida o con su muerte ante la iglesia romana, evidentemente piensan en categorías absolutas matemáticas. ¿qué porcentaje garantiza la pureza de una idea? Y si ésta es religiosa o política ¿cómo se establece la pureza o porcentaje de la misma? ¿No fue la exterminación de los judíos, o su persecución en la Alemania nazi, la prueba de que tales eran judíos? ¿Se les preguntó a algunas de las víctimas qué porcentaje tenían de sangre judía? No hace falta estirar más el ejemplo de la historia. Ser hereje, ser cristiano simplemente, no es un absoluto matemático, sino que es algo del sentimiento, la voluntad, y la razón del disidente quien conscientemente escoge unas creencias y doctrinas y repudia otras ya en silencio o abiertamente. El ser hereje en la España del Siglo de Oro era una cuestión tan personal como peligrosa, pues como dice Teresa de Ahumada “andaban los tiempos recios”

Veamos, después de esta larga introducción, el movimiento de Alcalá donde se mezclan o confluyen tres corrientes de la Reforma protestante española: Alumbradismo, erasmismo y luteranismo. Como en Europa por ejemplo con calvinistas,

luteranos, filipistas, zuinglianos o seguidores del pensamiento de Castellio.

1.3. El movimiento de la Universidad de Alcalá.

¿Fue el Movimiento de Alcalá la vía de acceso del protestantismo? Afirma Werner Thomas que "*el ambiente creado por la labor reformadora de Cisneros abrió paradójicamente la puerta a las influencias luteranas"* Sin embargo, la reforma cisneriana debe entenderse como una fase previa a la reforma protestante, donde el alumbradismo nacerá en España con doctrinas propias y más tarde con emboque luterano. Así por simple evolución e influencia, las costumbres abiertas con Cisneros sirvieron para la fácil absorción de lo venido de Europa, siendo los conversos, alumbrados y humanistas-erasmistas proclives a simpatizar entre ellos y a la conversión posterior al luteranismo en España.

El pensamiento de Ockham será el verdadero inspirador de las posteriores interpretaciones teológicas, con su agnosticismo

moderno por lo cual se cree en Dios o “lo divino” por la fe, pero no es accesible a la razón. Los estudiantes que se forman en Alcalá y absorben esta filosofía, llegarán a la misma conclusión que Lutero y a la lucha reformista que aquí también se emprende. “Si es cierto, -dice Bataillón- que Lutero fue orientado por el occamismo de Biel hacia su doctrina de la gracia y hacia su concepción de la Biblia, autoridad suprema tocante a las verdades irracionales de la revelación, bien pudo darse una influencia semejante en Alcalá sobre no pocos teólogos españoles sospechosos más tarde de tendencias luteranas”.(Bataillon, 1995, pág. 18) Aunque el primer condenado por tendencias luteranas sería el profesor nominalista **Juan de Oria**, este pertenecía a la Universidad de Salamanca que, la mayoría de las veces, estuvo en la línea tradicional.

La Universidad alcalaína fomentará el Biblismo, reuniendo un grupo de especialistas en lenguas, pero paradójicamente nacerá la defensa de la lengua vulgar. Más adelante consideraremos el trabajo de los traductores, escritores y otros protestantes españoles, muchos de ellos estudiantes en Alcalá, como Constantino Ponce de la Fuente, Francisco de Enzinas, Juan de

Valdés, Pedro de Lerma, Juan de Vergara, Bernardino Tovar, Juan del Castillo, Francisco Vargas, Juan Gil (Egidio) o Andrés Miró que venía de París con un baúl lleno de libros “heréticos”. Miró había estudiado en Alcalá y se había trasladado a Lovaina donde se había convertido al calvinismo. “La lista de herejes -dice Ramón González Navarro- o sospechosos de luteranismo redactada por Diego Hernández incluye más de sesenta nombres con lazos en la Universidad de Alcalá: los canónigos de Palencia (pensemos en el arcediano de Alcor, traductor del Enchiridion de Erasmo al castellano); fray Gil López, predicador imperial; a los complutenses Laso de Oropesa, Hernán Núñez el comendador griego, fray Dionisio Vázquez, catedrático de Biblia; Ramírez, catedrático de Retórica, los doctores Hernán Vázquez y Albornoz, canónigos de Sant Yuste, y Miguel Torres, antiguo vicerrector del Colegio Trilingüe. Todos éstos se suman a los nombres de los cabecillas de la revolución de la Reforma.

Esta revolución realizada en las aulas de la Universidad de Alcalá se centra en la persona de Bernardino Tovar. Cuando es encarcelado, los humanistas y clérigos que forman ese grupo, asustados ante la posibilidad de una acción semejante contra

ellos, se dispersan, e incluso se distribuyen por algunas ciudades europeas (Juan de Valdés y Mateo Pascual son vistos en Roma; Miona, Miguel Torres y Juan del Castillo en París). Es suficiente para que esta acción abortiva desangre la fecunda célula humanística que residía en los claustros complutenses. Todo el proceso inquisitorial contra Alcalá comienza a finales de julio de 1530, cuando es encarcelada Francisca Hernández, una "alumbrada" y delatora como Diego Hernández. En ese momento su denuncia sobre ciertos luteranos le produce un éxito total, ganándose la clemencia de los jueces si prosigue en las delaciones. Los primeros sobre los que va a caer la maquinaria inquisitorial serán Bernardino Tovar y su hermano el doctor Vergara. A estos le siguen las detenciones de su hermana Isabel, Pedro Cazalla y su hermana María; el clérigo Juan del Castillo, Juan López de Celaín y el impresor Miguel de Eguía"

Aunque nosotros entendamos que el movimiento de Alcalá, en muchos de sus destacados guías fue eminentemente racionalista, también sería un movimiento de renovación espiritual, un intento de que la cultura sirviese para avivar la piedad. Así lo entendió Cipriano de Valera reconociendo la obra de Cisneros en la ***Biblia***

Complutense, impresa en 1515, y el cambio de mentalidad que produjo en el estudio teológico y la espiritualidad, pero dejará clara su posición religiosa y el efecto de ese evangelismo en España:

"Esta Biblia fue el único instrumento y medio que Dios tomó para renovar el estudio de las lenguas y de las buenas letras que en aquel tiempo estaban al rincón, comidas de polilla y cubiertas de moho; y allí los doctos comenzaron a dejar la teología escolástica, que consiste en vanas e intrincadas especulaciones sacadas de la filosofía inventada por los hombres, sin ninguna Palabra de Dios; y se dieron a la verdadera teología, que es la lección de la Sagrada Escritura. (Más adelante dice Valera:) En nuestra España, muy muchos doctos, muy muchos nobles y gente de lustre e ilustres han salido por esta causa en los Autos de Fe. No hay ciudad, y a manera de decir, no hay villa ni lugar, no hay casa noble en España, que no haya tenido y aun tenga algunos que Dios, por su infinita misericordia, haya alumbrado con la luz del Evangelio. (Stockwell, 1951, pág. 149)

Sin embargo, Thomas M,Crie lamenta el espectáculo que supuso el considerar las tres columnas de la Políglota como a Cristo y los dos ladrones, siendo la Vulgata Cristo o la iglesia Romana, el mal

ladrón el texto hebreo y el buen ladrón la Septuaginta. Añadirá M'Crie que la traducción de la Biblia al árabe, patrocinada por Hernando de Talavera, arzobispo de Granada y ayudada por el monje de San Jerónimo, Pedro de Alcalá, sí que suponía un esfuerzo para acristianar a los moros de toda índole. Sin embargo, estos deseos de llevar la Biblia al pueblo "tropezó con la acérrima oposición del cardenal Jiménez, quien, aunque deseaba ser considerado el protector de la ilustración era un enemigo declarado del progreso de los conocimientos. Siendo arzobispo, había apelado a la autoridad de San Pablo cuando dijo: "En la iglesia más quiero hablar cinco palabras con mi sentido para que enseñe también a los otros, que diez mil palabras en lengua desconocida." Pero ahora siendo ya cardenal, alegó que los tiempos habían cambiado, y apeló a San Pedro: "poner los oráculos sagrados en manos de los recién iniciados en una religión, era en su opinión, arrojar perlas a los cerdos."

Pese a todo esto, Alcalá ahora es el lugar de la renovación de la fe. Los grandes debates, la efervescencia de ideas que emanan de los libros de Erasmo y de Lefevre d'Etaples, y la gran

conmoción luterana, todo se centra en Alcalá que tiene un colegio de teólogos.

Pese a la escasez de medios en las aulas, veremos que realmente existía en Alcalá una multitud de hombres de estudio con las mismas aspiraciones que los de Lovaina. La cátedra de Biblia en Alcalá es tardía (1532) pero aparecerá sin estar subordinada a preocupaciones dogmáticas y tendrá entre sus oyentes a Arias Montano y fray Luis de León. Esta cátedra suponía no solamente cultura del espíritu sino una verdadera iluminación de almas.

- "Quizá el carácter del movimiento, más espiritual que intelectual, explique **esa pobreza de su producción erudita**. Su más **alta expresión** –dirá Bataillon- es sin duda un libro en lengua vulgar, compuesto al margen de la Universidad, el "*Diálogo de doctrina cristiana*" (1529) del reformador español Juan de Valdés "(Bataillon, 1995, pág. 345) Este *Diálogo* de Juan de Valdés, es una especie de Catecismo que se adelanta al Catecismo Mayor y Menor de Lutero.

En medio de este oasis de erudición bíblica y saberes teológicos, es obligado decir que la reforma de Cisneros, en cuanto a la formación religiosa del pueblo no superaba los mínimos. Dedieu

en su análisis de los procesados en la Inquisición de Toledo dice que el 40% no superó el rezo sin errores de las cuatro oraciones y del resto de la doctrina “ni hablar”. Los fieles no cumplían con la confesión y comunión anual, no guardaban los domingos y no pagaban los diezmos. Los participantes en procesiones se quedaban a dormir en las iglesias o ermitas de destino, viviendo la noche entre fiestas, bailes y desenfrenos sexuales, que sacerdotes y clérigos corruptos incitaban a estas vigilias. No diremos nada del clero secular y regular, tonsurados y minoristas, monjas y frailes que no reformaron nada. Termina Werner Thomas diciendo que el proyecto de Cisneros **no cambió las estructuras de las iglesias y no tocó la doctrina**, dos pretensiones del protestantismo. (Thomas, 2001, pág. 19)

1.4. Algunos protestantes más de Alcalá

Dice Telechea Idígoras:” *El hecho de que la semilla protestante hubiese germinado en el corazón de Castilla fue una bofetada en el orgullo hispano”* y su epicentro en estos años 20-40 es la Universidad de Alcalá. Sin embargo, debemos conocer el proceso ideológico, los primeros pasos con el ejemplo de los **doce**

Apóstoles encargados de evangelizar Castilla, e impulsados por el Almirante de Castilla don Fadrique Enríquez que tenían ideas más alumbradas que luteranas, aunque fuesen verdaderos reformadores con la Biblia en la mano. Esto demostraría la afirmación de Bataillon de que el movimiento de Alcalá es más espiritual que intelectual.

En 1525 don Fadrique, que estaba ya casi retirado en su palacio de Medina de Rioseco, llamará a **Juan López de Celaín** y ambos idean un programa para evangelizar el señorío de los Enríquez. Para Bataillon sería López de Celaín el inspirador de este proyecto evangelístico. Pensaron contratar doce sacerdotes que tuviesen reconocidas ansias reformistas. Su plan era solicitar una bula Papal que les autorizase a extender el verdadero Evangelio a todo el mundo. A la cabeza de este grupo estaría **Bernardino Tovar**, profesor de griego en la Universidad de Alcalá, y Juan López de Celaín quien después sería quemado por la Inquisición de Granada por alumbrado. Estaría también en este grupo apostólico **Miguel Eguía**, el impresor de la Universidad de Alcalá, que se había hecho famoso por publicar el Enchiridion de Erasmo en castellano además de otros escritos del mismo. **Juan del**

Castillo, profesor de griego en Alcalá, sería otro apostólico que sería quemado por la Inquisición de Toledo en 1535 como iluminista y luterano. Sin embargo, el movimiento de los *Doce Apóstoles* no lograría despegar con tanto encausado por el medio y Fadrique cansado y desencantado vería como el movimiento iluminista y luterano llegaría a su final.

Para Ángela Selke, este movimiento "representa en la historia del iluminismo español **la única tentativa de llevar a la práctica** esas nuevas ideas de que tanto hablaban alumbrados y erasmistas de Castilla". Celaín se dirigirá a los círculos intelectuales de Alcalá y Toledo y reclutará además de los ya mencionados al clérigo Luis de Beteta, el presbítero Diego López Husillos, el clérigo Gaspar de Villafaña que fue amigo de erasmistas y luteranos y después de ser procesado en 1529 lograría escapar.

También reclutaría al maestro Gutierre de Ortiz del Colegio de Toledo, a Miguel Ortiz, cura de la capilla de San Pedro, Pedro Hernández, canónigo de Palencia y al dominico fray Tomás de Guzmán. Los "doce apóstoles" nunca lograron reunirse juntos y el

proyecto sería abortado por el mismo Fadrique Enríquez que según la criada de Francisca Hernández se desentendió de los planes pues "*fue muy público y notorio que el señor almirante los tenía allí pensando que eran buenas personas y que después, desque vio que era cosa del diablo, los echó de allí".* En este grupo ya aparecerá el nombre de "Leutero", Lutero, y que según Selke, el Almirante, con más experiencia de las cosas políticas o quizás prevenido por la beata Francisca, se desvincularía rápidamente de este grupo de acendrada espiritualidad. En el proceso de Luis de Beteta se dirá "que Leutero era un gran siervo de dios y sus escrituras eran muy santas y captólicas y buenas y [...] que ellos querían ir y hazer aquellos apóstoles que dezían para irse allá con el dicho Leutero ... " También Juan del Castillo fue relajado al brazo secular, por "hereje luterano", el 18 de marzo de 1537. Celaín mereció el mismo fin, en 1530, por "herrores de lutherano".

La Universidad de Alcalá se convertía en el primer centro teológico de Europa y por sus aulas pasarían algunos de los protestantes más ilustres de la primera mitad del S. XVI. La misma Universidad alcalaína por boca de Nebrija habría reconocido las aportaciones teológicas de otros "herejes" anteriores como

Alonso de Mella en Durango y **Pedro de Osma** en el siglo XV. Pedro de Osma para Menéndez Pelayo es el *primer protestante español*, pero José Nieto no acepta esta cortesía del santanderino porque se le seguirá privando al de Osma de su experiencia personal y religiosa y de toda su reflexión teológica amen de su interés en la crítica textual bíblica. Nebrija, como discípulo de Osma, traerá a la universidad de Alcalá las obras del maestro, pero las anotaciones de crítica textual en la Políglota no estarán al servicio de la fe como lo habría hecho el maestro Osma, sino de la filología.

1.5. Otros alcalaínos.

Ahora permitidme soñar con aquellas vidas fugaces, (pues apenas llegaban a los 40 años la mayoría de las veces) pero riquísimas en ingenio, esfuerzo y devoción, que pasaron por esta Universidad. **Pedro de Lerma** rector de la Universidad alcalaína, que viene de un mundo escolástico que se derrumba por el impacto de la Biblia, máxima autoridad en las cosas de Dios. Sus sobrinos estudiantes en sus aulas **Francisco, Diego, Juan y Jaime de Encinas**, que han encontrado más libertad que en

Lovaina y tienen profesores que aman la Biblia. Pedro de Lerma sería uno de los profesores de **Juan de Valdés**. ¿Sería el *Diálogo de doctrina christiana*, (1529) de Valdés que Lerma de seguro leyó, lo que despertó su conciencia a una visión menos escolástica y más paulina de la doctrina cristiana? **Francisco de Enzinas** es uno de los grandes humanistas europeos, estudiante alcalaíno, después en Lovaina, en Wittemberg y cuidado por Felipe Melanchton. Cada día se descubre alguna obra suya, como *El Lazarillo de Tormes* investigación hecha por Roland Labarre. También se le han adjudicado a Enzinas cuatro traducciones del Antiguo Testamento además de la traducción del ***Nuevo Testamento***: *Los Proverbios. Los Salmos. Job y el Eclesiástico publicados en 1550.* Sus hermanos **Diego, Juan** y **Jaime** también fueron reformadores. Por seguridad tradujeron en varias ocasiones su apellido, así se hicieron llamar *Van Eick, Elao, Eichman, Du Chesne, Qaemens y Dryander.*

¿Se imaginan a estas jóvenes personas en peligros constantes, trabajando día y noche, pudiendo vivir holgadamente en la casa de sus ricos padres solo por engrandecer la nación y honrar a Dios? De Juan de Valdés, con su *Diálogo de la Lengua* el

castellano adquiere naturaleza de idioma rico, culto, que ahora se analiza en su estructura y evolución. ¿Se imaginan a Francisco de Enzinas rescatando para el recuerdo, pues desde 1539 no vivía en España, las historias del *Lazarillo de Tomes*? Los traductores de la Biblia al castellano desde los originales hebreo y griego moldearon la lengua, la enriquecieron, enseñaron la dulzura y los deleites de un idioma que se hacía sagrado al leer los salmos, mostraba la fuerza, el temor y temblor del Sinaí y la misericordia de Dios expresada en el Sal. 36“Y tú los abrevarás del torrente de tus delicias.9Porque contigo está el manantial de la vida”.

La Filología y la novela picaresca de los protestantes españoles es le lengua del siglo XVI, *la lengua de Cervantes* ya es del XVII. Es en este siglo también que el protestante Juan de Luna, en 1619 publica en París sus *Diálogos familiares, en los cuales se contienen los discursos, modos de hablar, proverbios y palabras españolas más comunes, muy útiles y provechosas para los que quieren aprender la lengua castellana.* La obra va dirigida a Luis de Borbón, sucesor del líder de los hugonotes, Condé, y consiste en doce diálogos de los cuales solamente cinco son de Luna y los

siete restantes están tomados de los ***Diálogos apacibles*** de John Minsheu que no es otro que el protestante **Antonio del Corro**. En 1620 Luna publica en la misma ciudad, junto a su versión del Lazarillo anónimo de 1554, una continuación escrita por él, *Segunda parte de la vida de Lazarillo de Tormes*. Un Lazarillo que dice Menéndez Pelayo es “príncipe y cabeza de la novela picaresca entre nosotros” y que la segunda parte atribuida a Juan de Luna, “cuenta bien: con chiste, con ligereza y con brío”

Este Lazarillo, está muy lejos de ser una simple "corrupción" de un clásico. Es un precioso documento histórico y literario que nos presenta los sentimientos de un marginado protestante del Siglo XVII, y nos ofrece muchos aspectos valiosos y dignos de ser estudiados, como puede ser el papel de la mujer en la sociedad de su época, la sexualidad imperante, el sarcasmo, la sátira, la ironía y el humor y la interpretación que hizo Luna del primer Lazarillo.

“La herejía -dice Nieto-es pues madre de la crítica textual y de la filología en las letras hispánicas castellanas. Entre Osma y Valdés, figuras fundacionales de ambas disciplinas, se entrelaza

Nebrija formando el triángulo crítico, gramatical y filológico del humanismo hispánico".

En este tema del lenguaje no quisiera olvidar otro alcalaíno, **Cristobal de Villalón.** Villalón (1510 Villalón de Campos- 1562 Valladolid) es un humanista protestante en el apogeo de ***la prosa renacentista***. No es mucho lo que se conoce de la azarosa vida del autor de "El Crotalón", "el Scholastico" y de la "***Gramática castellana"*** publicada en Amberes en 1558 y en la que acusa a Nebrija de haber traducido una gramática latina para componer su gramática castellana. Como siempre será Menéndez Pelayo quien reconoce que el ignorado autor del Crotalón era luterano y que su obra "**debe colocarse entre las mejores de los protestantes españoles**" (Menéndez y Pelayo, 2007, pág. 699)

De Alfonso **de Valdés (1490-1532)** casi no se sabe nada, pero es muy probable que pasase por Alcalá como alumno; fue secretario de cartas latinas del Emperador Carlos V y escribió *Diálogo de las cosas acaecidas en Roma* entre otras obras. Se declara discípulo de Pedro Mártir de Anglería (1459-1526), humanista italiano que publicó sus obras Opus epistolarum y De orbe novo en Alcalá (1530).

Otra máxima figura del protestantismo español fue **Agustín Cazalla**, "el doctor Cazalla", discípulo del arzobispo Bartolomé Carranza en San Pablo de Valladolid de donde pasó a la Universidad de Alcalá formándose en el erasmismo y graduándose Bachiller en Artes en 1531 y Licenciado en 1533 siendo el primero del Rótulo seguido por el jesuita Diego Laynez. Hacia 1536 se graduó Maestro en Artes. En 1542 ***el emperador Carlos le nombró su Capellán y Predicador*** viajando con él por Flandes y Alemania predicando *contra las doctrinas protestantes*. Fue consciente de su herejía desde el día de san Lucas de 1556 a la Semana Santa de 1558. Fue condenado a morir en la hoguera, en un auto de fe que se celebró en Valladolid el 21 de mayo de 1559.

Juan Díaz, también conocido con la forma latinizada de su nombre, Ioannes Diasius (Cuenca, España, 1510 - Neuburg an der Donau, Alemania, 27 de marzo de 1546), fue un humanista y hebraísta protestante manchego, asesinado por su propio hermano gemelo. Como humanista comprometido, defendió el estudio de las fuentes originales, pero su análisis de las Escrituras le llevó a criticar los dogmas de la Iglesia Romana, especialmente

en lo referente a la doctrina de la gracia. Así, tras un viaje a Ginebra con Matthieu Budé (un hebraísta, tercer hijo del famoso impresor y humanista Guillaume Budé) y Jean Crespin, con el objetivo de estudiar la reforma con el mismo Jean Cauvin (Calvino), se convirtió a la fe evangélica. Estos tres amigos, ***Díaz, Bucero y Enzinas,*** *representaron a los protestantes en la Dieta de Ratisbona (1546) como los grandes teólogos de Europa.*

El Doctor **Pedro Alejandro**, llamado también el "maestro Alexandre" de Andalucía, había sido *profesor de teología en Alcalá* (juntamente son su discípulo Rodrigo de Cueto) y rector en 1532. Entre sus estudiantes aparecen el futuro luterano de Valladolid Agustín Cazalla y Diego Laínez el conocido jesuita. Reinaldo González Montes en sus "*Artes de la Inquisición española*", siendo el primer protestante que publicó la historia de la Inquisición, también nos habla de que el protestante Doctor Egidio fue recomendado por Pedro Alejandro para predicador de la catedral de Sevilla. Francisco de Enzinas (Enzinas, 1992, pág. 86) nos dice que era carmelita del convento de Arras y predicador de la Reina María de Hungría, reina española luterana. Después de su huida sería seguidamente profesor en la Universidad de

Heidelberg (1546) canónigo de Canterbury (1548) pastor de la iglesia francesa de Estrasburgo (1555) y pastor de la iglesia francesa en Londres (1560). (Enzinas, 1992, pág. 387)

Juan Gil (Egidio), que fue educado en la Universidad de Alcalá y sirvió como predicador de la Catedral de Sevilla desde 1534 hasta su muerte en 1555, corrobora la afirmación de que el protestantismo indígena está en realidad presente en este momento en España.

El doctor Vargas que explicaba Escritura en la cátedra del cabildo de Sevilla y que había estudiado en Alcalá junto con Ponce de la Fuente y Egidio, siendo profesor en Alcalá por 1539, mantendría contactos con personas que pudieran propagar el Evangelio. Dice M'Crie: "Él les impartió su conocimiento de la verdad evangélica y ellos contribuyeron a su vez, con sus conversaciones, al mejoramiento de sus dones ministeriales. Los tres amigos concertaron un plan de cooperación para el progreso de la causa común. Vargas daba conferencias a los más ilustrados en las cuales exponía la epístola a los Romanos y luego el libro de los Salmos y Constantino ayudaba ocasionalmente a Egidio en el púlpito".

Constantino Ponce

Otro de los quemados en efigie en este auto de fe de 22 diciembre de 1560, fue el doctor Constantino, escritor, predicador del emperador y magistral de la catedral de Sevilla, que nació en San Clemente de la Mancha (Cuenca) en 1502 y residente en Sevilla desde 1533. Su formación está ligada a la Universidad de Alcalá y su origen resultó ser de ascendencia conversa.

Uno de los primeros protestantes españoles es el doctor aragonés **Mateo Pascual.** Erasmista, profesor de la Universidad de Alcalá de Henares, perseguido por la Inquisición de Toledo y exiliado dos veces. Acaso por estas sospechas de heterodoxia no aparece siquiera citado en los catálogos de prelados y canónigos de Zaragoza, ni en las listas de arcedianos de Daroca; tampoco por Latassa. Quizá porque no le constaba que hubiera escrito obra alguna, que pudo ser destruida durante su proceso. Francisco de Enzinas, autoridad única en este punto, que el Dr. Mateo Pascual, catedrático en Alcalá, gran teólogo, sabio en las tres lenguas, manifestó en una disputa pública cierta duda sobre el purgatorio, por lo cual le formó proceso la Inquisición y no logró salir de la cárcel sino con pérdida de sus bienes. Después se fue a Roma,

donde acabó en paz sus días. **Es un caso parecido al de Pedro de Lerma**.

Felipe de la Torre, natural de Tarazona, es de los miembros aragoneses del grupo de París. Había terminado la carrera de Artes y Filosofía en la Universidad de Alcalá en junio de 1544. Él estaba ya con Juan Morillo cuando los refugiados de Sevilla llegaron a Amberes. Felipe de la Torre se iría a Lovaina y se integraría al grupo de españoles que dirigía Pedro Jiménez.

Juan Páez de Castro.

Cursó estudios en Alcalá de Henares, Salamanca y Bolonia, y acompañó a D. Hurtado de Mendoza a Roma, donde se ordenó sacerdote (1547). Viajó por Italia y los Países Bajos como consejero de Hurtado, y Carlos V le nombró cronista oficial (1555).

Páez pertenece al grupo de reformadores que se reunían en torno a Pedro Jiménez, discutiendo sobre las verdades fundamentales de la nueva teología. Estos españoles tenían más confianza en Carlos V que en el Papa para la pacificación del mundo y la reforma de la iglesia. **Bernabé del Busto.**

Pertenece Busto al cenáculo de Bruselas. Según (Gonzalo Sánchez-

Molero, 1997, págs. 763-764) sabemos que Bernabé del Busto había acudido desde Salamanca a Alcalá de Henares para doctorarse en Teología, y que aquí, o desde antes en Salamanca, había trabado una gran amistad con Francisco de Bobadilla, antiguo estudiante en Alcalá, y ahora maestrescuela de la Universidad de Salamanca, buen amigo de Erasmo.

Seis días después de los dos autos de fe en Valladolid, se distribuyó un folleto panfletario ya había sido difundido en Alcalá de Henares cuando la visitaba el inquisidor Ramírez, pero ahora en Toledo, en el corazón de la cristiandad, suponía una cruda realidad de que el

protestantismo había anidado en España. El autor era un tipógrafo de Alcalá llamado **Sebastián Martínez** procesado después de 1562 en Andalucía, pues también en Sevilla y en Ávila aparece relacionado con la defensa de la Reforma por medio de folletos.

Fray Francisco de Ortiz

Pedro Juan Oliver

Huarte de San Juan el más sutil entre los hombres doctos de aquel siglo, según Feijoo.

María de Cazalla entre 1522 y 1525, época en la que debía de ser estudiante de Alcalá.

Gil López de Béjar: El fraile franciscano Gil López de Béjar, era el predicador favorito de Carlos V, muy relacionado con los humanistas de la Universidad de Alcalá

1.6. Epílogo

Juan Orts González en el prólogo a las "Consideraciones y pensamientos de Juan de Valdés" afirma que entre todas las tragedias que ha padecido España, ninguna tan funesta y dolorosa como la religiosa. La Reforma protestante no pudo echar raíces en tierra española en el siglo XVI, un siglo lleno de cadalsos y hogueras contra los hombres más ilustres de la nación. Los protestantes exiliados en Europa sobresalieron en muchos campos especialmente en la formación de una lengua culta que extraía la sustancia moral, social y religiosa del contraste entre dos estamentos de la España del XVI: la honra y la hipocresía. La Universidad de Alcalá se convertía en el primer centro teológico

de Europa y por sus aulas pasarían algunos de los protestantes españoles más ilustres de la primera mitad del S. XVI, sin que dejaran de existir protestantes alcalaínos en otros siglos como el XVII y XVIII. Me sigue doliendo el corazón viendo **tan pocos estudios** realizados a nuestros protestantes, en el cuarto oscuro del olvido esperando su redención. Animamos a los universitarios a realizar sus tesis sobre la espiritualidad evangélica, o sobre la filosofía de Sebastián Fox Morcillo, sobre las múltiples facetas científicas, filosóficas y teológicas de Miguel Servet y muchos cientos más, que esperan una mirada científica sobre su obra.

Gracias por su atención

2. 500 AÑOS DE LA REFORMA EN ESPAÑA

Por Manuel de León de la Vega.

Conferencia en Oviedo Iglesia Bautista 25 febrero 2017, a las 19 horas

¡Amigos y simpatizantes de la Reforma, hermanos en la fe!

Permitidme titular esta Conferencia: *Defensa de la Reforma protestante española***.** Es el único tema que me resulta menos simpático o empático, pero debo hacerlo, si queremos salvar nuestra Reforma del olvido. Antes de que la distancia empañe la mirada que se vuelve hacia aquel siglo, atenuando el estruendo de las voces de los alguaciles de la Inquisición, de las armas, de los ejércitos, encubriendo la risa de los poderosos y los gritos de los condenados, **dejarme vindicar la Reforma del siglo XVI**.

Me hubiese gustado tratar sobre "*La doctrina valdesiana del Beneficio de Cristo" La Teología de Servet*. *La novela picaresca en los protestantes españoles. La lírica en Pedro de Orellana*. *Los grandes traductores protestantes españoles. La Reforma radical, en nuestros teólogos protestantes*, etc, pero debemos comenzar por el principio: **Vindicar la Reforma en España**.

Y permitid dedicarla a Vosotros jóvenes. ¿Hay aquí muchos jóvenes?

2.1. Para vosotros jóvenes.

En su admirable libro "El saco del ogro", aquel genial escritor católico que fue Giovanni Papini dice: "Toda generación tiene un mensaje divino que llevar a la ciudad de los hombres, y todo joven es, en este sentido, un ángel, aunque sea rebelde o caído. Pero este mensaje se queda casi siempre en enigma y música, sin poder fecundar la costra de la tierra. Y, sin embargo, el único secreto para que el alma no se muera –y no corrompa el cuerpo con su putrefacción- consiste en permanecer fieles a la propia juventud. Esta fidelidad se llama genio. Pero pocos hombres fueron verdaderamente jóvenes, y ésos, por brevísimo tiempo. El genio consiste en salvar una

lengua (chispa) de aquel fuego y hacer con ella una antorcha que nunca se apague".

¡Vosotros jóvenes!, que **no** sois almas deformadas ni envilecidas por la mediocridad ciudadana, os toca coger la antorcha de la Reforma y hacer que nunca se apague. La Reforma al sacar a luz el Evangelio, encadenado y escondido del pueblo, hizo que todas las demás facetas de la vida humana floreciesen hasta ser considerado aquel siglo *El siglo de Oro*.

Echad tallos y ramas, sobre aquellas raíces de la Reforma, antes de que presenciemos el lento suicidio de un pueblo, al que han querido hacer desaparecer muchas veces, engañado mil veces por atractivos sofistas, mermado y desolado hasta 500 años después de aquel día de la protesta en forma de 95 tesis. Cultivad vuestro espíritu, pero no dejéis de cultivar vuestra mente; ambas facultades son las únicas que ennoblecen y redimen a las razas y a las gentes y serán las que os harán grandes en la Historia y os darán una corona incorruptible en los cielos.

Dejadme ahora, seguir explicando y defendiendo aquella Reforma española que nos pertenece y que ha sido casi borrada y olvidada por muchos.

2.2. Vindicación de la Reforma en España.

La importancia de la Reforma en España es inversamente proporcional al poder de sus detractores para destruirla, difamarla y ocultarla. Hemos recibido una herencia histórica tan deformada que en pleno siglo XXI tengamos que defender nuestra Reforma como si esta no hubiese existido. La misma Universidad Complutense de Madrid que todos los años tiene una semana de Conferencias sobre la Reforma, eludía los primeros años este hecho diciendo que hubo erasmistas, alumbrados y algunos luteranos, pero que ni la Inquisición sabía distinguir.

Ya va siendo oportuno rescatar para la "ciencia española" la idea perversa de Menéndez Pelayo, al que han seguido una reata de serviles aduladores, cuando afirmaba que la Inquisición no quemó personas evangélicas de gran relieve.

Nosotros creemos que quemó a las de gran relieve y valía en todas las ciencias antiguas y nuevas de la España del Quinientos. Si no quemó a todos es porque algunos de nuestros protestantes fueron librados por el poder de Dios de aquella terrible maquinaria inquisitorial. Decía el santanderino:

– "Protestantes: Ni uno sólo de los que algo valieron fue chamuscado por la Inquisición. Juan de Valdés murió tranquilo y sosegado en Nápoles. A Servet le tostó Calvino. El doctor Constantino Ponce de la Fuente murió en las cárceles, y lo que quemaron fue su estatua. Juan Pérez, Casiodoro de Reina, Cipriano de Valera, etc., anduvieron casi toda su vida por el extranjero**. Ninguno de ellos era un sabio del otro jueves.** Total, de sabios protestantes quemados, cero."

Se olvidó Menéndez Pelayo de otros 1500 protestantes españoles que yo he recogido en mis dos tomos sobre "*Los protestantes y la espiritualidad evangélica en la España del siglo XVI"* (que pueden bajar gratis de Internet) y que hemos tomado algunos en orden alfabético comenzando por la A, y como botón de muestra de estas 1500

biografías. Posiblemente nunca oyeron hablar de algunos de ellos.

Mateo Adriano que enseñó hebreo a Lutero y discutió con él sobre la justificación por la fe. Entre los principales gramáticos europeos de hebreo en el siglo XVI aparece Mateo Adriano al lado de Cinq-arbres,Sanctes Pagnini, Juan Reuclin o Cantalapiedra. Santes Pagnini, fue el primero en traducir de los originales y dividió el texto bíblico en capítulos y párrafos (A,B,C…) y Servet revisaría y anotaría de nuevo en 1542. Dio clases en la Universidad de Wittenberg por 1520 y dice Menéndez Pelayo que fue profesor de hebreo y de medicina, siendo su luteranismo evidente pues nadie entraba en esta Universidad, donde daban sus clases Lutero y Melanchton, sino no era creyente reformado.

María Arias. Se sabe de varios comentarios a la Biblia, en especial el Comentario a los Evangelios. Muy alabado este Comentario por Felipe Melanchton.

ARQUER, Segismundo. Colabora en la Cosmographia del luterano Sebastían Münster con una breve monografía, “Sardinae brevis historia et descriptio (Basilea 1550)

BELA, Jacques de. Elaboró Bela un Diccionario y una Gramática vasca y se conocen unos enormes manuscritos de cuestiones teológicas, morales, médicas y científicas, gran gramático y protestante vasco del que también se conocen varias obras de Derecho.

CARRASCÓN (El Carrascón) Tomás. (sued.Fernando Texeda). –*El Carrascón*. Obra que pueden bajar de Internet. Google Libros. EL obispo de Lincoln, Juan Willians, le tuvo de maestro de castellano y bajo su mandato se tradujo al español el "*Libro de oración comun*". Además, Tomás Carrascón se incorporó a la Universidad de Oxford presentando su grado de bachiller en teología por Salamanca, publicando "Texeda retextus", el latino "Hispanus conversus" (El español convertido) y un opúsculo Scrutamini Scripturas.

CASTILLO. Juan del. Se conocen cinco Cartas de aliento en medio de la persecución. Se desconoce su obra que debió de existir al ser preceptivo tener obra escrita para ser catedrático en Alcalá, Roma, Colonia y París. Es importante no olvidar que ya no eran ideales iluministas o alumbrados, sino doctrinas luteranas conscientemente

aceptadas tanto por el Almirante de Castilla don Fadrique Enríquez, María de Cazalla, Petronila o Juan del Castillo, los cuales como el Duque "estaban en lo de la salvación general con lo de Luctero e que no desconformaba en sentirlo".

En los folios acusadores de Diego Hernández que entregó a la Inquisición con el título "Cohors sive factio lutheranorum" y delata a 70 personas de relieve, comenzaban así: "El maestro Juan del Castillo me dijo que, si se le prendiese, él moriría en la secta luterana, alabando a Dios y, si fuera quemado vivo, no revelaría los nombres de ninguno de los que él sabía eran de su secta, para que ellos pudieran seguir viviendo y extender y glorificar a Dios y que si no fuera por la Inquisición él mismo predicaría esto, pues había más penas para los luteranos en España que en Alemania, él mismo como lo hizo Juan López de Celaín se dejaría quemar y moriría en la secta como un noble y no traicionaría a nadie". Fue quemado en 1535 atado a la estaca, tanto por naturaleza de sus herejías como por haberse escapado de la Inquisición.

CASTRO SALINAS, Juan. Cabe señalar que la traducción atribuida a Francisco de Enzinas "*Las Vidas... de Plutarco*, fue publicada bajo el seudónimo de Juan Castro de Salinas, posiblemente el hijo de Enzinas, por lo cual parece que debemos atribuir a éste *Los ocho libros de Thucydides Atheniense*, que trata de las guerras griegas entre los Athenienses y los pueblos de la Morea, traducido por Juan Castro Salinas.

CONQUES, Jerónimo. La versión catalana o valenciana del libro de Job, parece que este autor ya la había publicado en 1557 y aparecerá en el índice expurgatorio en 1559.

CORRO, Antonio del. (Sevilla 1527-Londres 1591) Uno de los más sobresalientes reformadores. Por 1558 y 1559 estudiará en la Academia calvinista de Lausana. Después sería recomendado por el mismo Calvino para la corte de Juana de Albret, dando clases al que sería rey de Francia, ***Enrique IV,*** contando con las simpatías de la reina Juana de Albret. En la ciudad de Nerac redactó unas *Reglas Gramaticales para aprender la lengua española y francesa* (Oxford: Joseph Barnes, 1586). "En 1581 obtuvo una prebenda de la Iglesia de Inglaterra, donde terminó sus

días como anglicano, tras su paso por el calvinismo. Por una carta fechada en 1583 se sabe que en esa fecha continuaba dando clases en Oxford. Al final de sus días, trabajó en nuevas ediciones de sus obras; en 1591 editó una revisión del *Diálogo de las cosas ocurridas en Roma* de Alfonso de Valdés.

Juan Díaz. El personaje de Juan Díaz, tiene un atractivo añadido y es que su asesinato a manos de su propio hermano el cura, inducido por las hábiles intrigas de Roma, sobrecogió a toda Europa. Reconocerá finalmente Menéndez Pelayo, la afirmación de su biógrafo Senarcleus, que Juan Díaz excedía a todos los españoles en el conocimiento del hebreo. También Méndez Bejarano afirma que Díaz en París ya gozaba de cierta reputación como teólogo. Díaz era de Cuenca, como los hermanos Valdés y también Constantino Ponce, todos ellos reformadores. El primer contacto con la Reforma, como les ocurrió a muchos estudiantes españoles en París, fue a través de los libros reformados, especialmente los de Melanchton.

Reconoce finalmente Menéndez Pelayo que Díaz era un *teólogo de prestigio y que tenerlo entre las filas protestantes fue un triunfo de la Reforma, de manera que en la Dieta de Ratisbona los magistrados de Estrasburgo habían enviado a Martín Bucero, y este pidió que le acompañase Juan Díaz.*

Francisco Enzinas. Uno de los primeros protestantes que se codeó con la mayoría de los reformadores. Un gran helenista y hebraísta al que le debemos la traducción del *Nuevo Testamento, Libro de Proverbios, Los Salmos, [2]Libro del Eclesiástico* e infinitas traducciones de obras griegas.

La relevancia de la literatura de los evangélicos españoles, puede considerarse cuando menos a la altura del Renacimiento europeo y estar en el centro de ese Siglo de Oro español. ¿**Les parecen personas del otro jueves- que dice Menéndez Pelayo? – solo este botón de muestra?**

Menéndez Pelayo, paradigma de la investigación de los heterodoxos, para

[2] Los Salmos de David. Metrificados en lengua castellana. Por Juan Le Quesne. 1606

quien todos los relegados pasaron al bando de los "equivocados" de la Historia de España y por tanto no han sido estudiados debidamente, se equivocó al usar la religión al servicio de la unidad de España. Por esta causa
minimizó la Reforma en España, afirmando que solo es "un episodio curioso
y de no grande trascendencia…Desengañémonos: nada más impopular en
España que la herejía y de todas las herejías el protestantismo"-decía-
"El genio español –añadía- es eminentemente católico, la heterodoxia entre nosotros es accidente y ráfaga pasajera", como tenemos repetido.

Le copiaría esta idea **Ortega y Gasset** con parecida y repetida expresión:

- "La característica de España no es que en ella la Inquisición quemase a los heterodoxos, sino que no hubiera ningún heterodoxo importante que quemar. Cuando ha habido alguno se iba fuera, como Servet y era fuera donde lo quemaban".

Frase maliciosa y falsa pues las hogueras de la Inquisición no se encendieron en España para iluminar, sino para hacer desaparecer y apagar el fulgor y las inquietudes de muchos

hombres de ingenio de la modernidad que tuvieron que huir. La hoguera de Servet levantada por Calvino no puede ocultar el bosque de hogueras que durante más de tres siglos dejaron a España en la más lamentable ruina moral, espiritual, política y económica.

El filósofo Mario Méndez Bejarano consideraba al protestantismo de la Reforma "salpicaduras que no respetaron la blanca veste de la ortodoxia hispánica", introduciendo el falso concepto de "ortodoxia hispánica" cuando España siempre se había mantenido independiente de Roma. Un ejemplo: Diez años después de iniciada la Reforma, 1527, el mismo católico Carlos V, saqueó el Vaticano, llenó la ciudad de Roma de muerte y putrefacción, se apoderó de sus riquezas entregadas a los Tercios españoles como sueldo pendiente, y destituyó al Papa "guerrero y vengativo". Así lo llamaban.

Decíamos anteriormente, que la incomprensión del protestantismo del siglo XVI se ha manifestado de diversas maneras historiográficas que en ocasiones han rayado en la injuria. Sin embargo, resulta más doloroso contemplar que, autores actuales, hagan revisiones históricas tan mezquinas

como lo hace Henry Kamen. [3] Así reduce y explica el protestantismo del S. XVI este autor:

> "Había, por supuesto, algunos herejes convencidos –entre ellos el noble Centelles, quemado en Valencia en 1564 y fray Cristóbal de Morales, quemado en Granada en 1571, pero menos de una decena de españoles fueron condenados a la hoguera por luteranos al **final de la centuria** fuera de los casos de Valladolid y Sevilla. Otros – como fray Pedro de Orellana (1496-1561), que estaba algo chiflado y pasó veintiocho años en las cárceles del Santo Oficio- fueron detenidos por infracciones que comprendían la sospecha de "luteranismo", pero sin que pudiera hallarse en ellos creencia luterana alguna". Resumimos nosotros: que no hubo ningún luterano.

¿Se puede vilipendiar y rebajar al protestantismo español de otra manera más sórdida, como lo hace Kamen, al resumirlo en cuatro líneas y mezclando todas las fechas? ¿Cómo es que

[3] La Inquisición Española: una revisión histórica. Henry Kamen. Editorial Crítica, 2005, pág,100

ignora que **toda la lírica del siglo XVI descansa en las estrofas** "a lo divino" de este desdichado luterano, Pedro de Orellana[4], al que llama Kamen "chiflado"? ¿Es que veintiocho años de cárcel podían dejar a un ser humano razonable y moderado? Sobre todo, usa Kamen el recurso de la estadística para decir que no fueron quemados muchos. Indudablemente por estas fechas de finales de siglo, no se quemaba a casi nadie (simplemente los metían en la cárcel y los dejaban morir) porque no era necesario dar escarmientos. La Inquisición poco a poco había ido controlando y modelando la sociedad, de tal manera, que las delaciones (denuncias) se hacían constantemente por miedo, formalismo o envidia, sin necesidad de indagaciones in situ de los inquisidores.

Pero más dolorosa resulta la visión del protestantismo actual, ignorante de la historia de la Reforma española del s. XVI y sin embargo atrevido en repetir las mismas falsedades. Para vergüenza nuestra lo digo. Se nos ha remitido la segunda

[4] La obra literaria de Pedro de Orellana

Leer más:
http://protestantedigital.com/blogs/1138/La_obra_literaria_de_Pedro_de_Orellana

ponencia, del VIII Congreso Evangélico donde se nos dice; Juzguen ustedes como resume la Reforma española del siglo XVI:

> _ En la Universidad de Alcalá se formaría una clase intelectual y *humanista* **sensible a algunas de las inquietudes** de la Reforma, como ilustra el itinerario de los hermanos *humanistas* Alfonso y Juan de Valdés. Estas inquietudes autóctonas conectaron con los principios del incipiente protestantismo europeo, **pero no pudieron prosperar**. **Es difícil etiquetar como protestantes a los hombres y mujeres que en aquellos años fueron perseguidos por la Inquisición, puesto que, en la mayoría de los casos, jamás tuvieron ocasión de presentarse a sí mismos como tales.**

Si este autor o autores protestantes hubiesen leído El "Corst sive fatio luteranorum" y lo que acabamos de leer de Juan del Castillo, quien prefería morir en la estaca como luterano, se daría cuenta que, de los 70 acusados por Diego Hernández de esta Universidad, todos prefieren morir en la fe de Lutero. **¿Son difíciles de etiquetar estos luteranos? ¿Acaso se pueden etiquetar a los luteranos europeos hasta la Dieta de**

Amsburgo en 1530, donde Lutero empieza a perseguir la Reforma radical? Espero sepan rectificar en este Congreso.
La espiritualidad de los protestantes españoles llamaba la atención a los inquisidores. En los márgenes de las obras expurgadas o de la simple correspondencia que se les encontraba, se anotaban frases como: "este hablar muy a lo espiritual es luterano" y muy a renglón seguido se hallaba otro punto fundamental de esta piedad evangélica que era "el hablar de las cosas de Dios al margen de la iglesia". Como expresará Juan López de Celaín, (luterano quemado en 1530) en carta al Almirante de Castilla, estaba todo dispuesto para la "reformación de la verdadera cristiandad" en España.
En 1997 José Nieto publica **El Renacimiento y la otra España**[5] y considera que la historiografía de la Reforma ha estado polarizada entre quienes prueban que hubo protestantes y los que manifiestan que en España no hubo protestantismo o luteranismo. Dice Nieto que el ensayo de Unamuno "*En torno al casticismo (1895*)" es importante por su forma de concebir la historia, sus ideas y su visión sobre España. Pero Unamuno

[5] El Renacimiento y la otra España. José C. Nieto Editor Librairie Droz, 1997 887 págs. Pág. 151

no estaba interesado en la historia como desarrollo histórico, sino en la historia eterna o intrahistoria", una historia que no se contamina con su desarrollo histórico. Sin embargo, Nieto considera que Unamuno con esta intrahistoria eterna no tiene nada de original sino de tradicional y que con otras palabras viene a decir lo mismo que Menéndez Pelayo en los Heterodoxos. Dice Nieto : -¿Qué sabía Unamuno de los Alumbrados? Nada. Unamuno sigue el juicio de Menéndez Pelayo como lo hizo Ortega y Gasset. Unamuno atacó la heterodoxia sin conocerla y sin preocuparse por investigarla de primera mano. Alumbrados, pseudo-místicos y protestantes eran casi lo mismo para Unamuno. Dice Nieto que don Miguel hace una breve referencia de refilón sobre "que un protestante, Juan de Valdés, inició la lingüística castellana" o que Juan de Lizarraga tradujese al vascuence el Nuevo Testamento, pero no mencionará las traducciones de Francisco de Enzinas y Juan Pérez de Pineda del Nuevo Testamento, la traducción de la Biblia de Casiodoro de Reina y la revisión de Cipriano de Valera. Termina diciendo Nieto que con eso demuestra la falta de interés por los heterodoxos por parte de un heterodoxo como él. Se pregunta Nieto por qué no fueron para Unamuno, los heterodoxos castellanos,

tales como Valdés, Díaz, Enzinas, Pérez de Pineda, Constantino o Servet **los primeros** "*reveladores de lo eterno del alma*" ya que Teresa de Ávila o Juan de la Cruz no solo fueron tardíos, sino que se agotaron bien pronto. ¿Por qué rechazó Unamuno las posibilidades de una norma "de lo eterno" heterodoxa?

Unamuno y **Ortega**, aunque niegan la importancia de la Reforma en el siglo XVI, como ya hemos visto, se dan cuenta de su necesidad. En 1907 escribe Ortega a Unamuno:

> "En España no habrá cultura mientras no haya lucha religiosa- dice usted-; cuidado: en España no se verá la cultura hasta que el pueblo se divida en dos. No se dividirá en dos mientras no haya protestantismo español y no habrá este mientras no haya teología y exégesis protestante españolas. Eso ya era así en el siglo XVI, ¿cómo no ha de serlo en el XX" (Marburgo 3 de enero de 1907) [6]

[6] Historia de la Iglesia en España, 1931- 1939: La Segunda República, 1931-1936 por Gonzalo Redondo. pág. 368

Este texto que *nos reconcilia con estos dos grandes pensadores*, pero reclama al protestantismo español mejores estudios de teología y exégesis propias, dentro de una mayor preocupación por la cultura.

2.3. Importancia de la Reforma española.

Tenemos que afirmar con rotundidad que la Reforma española fue anterior a la luterana de Alemania al menos en cinco años y que se hubiese extendido por toda España en pocos meses, si no hubiesen existido los Autos de Fe de Valladolid y Sevilla. Esto no es ninguna exageración. Así lo afirmaba el inquisidor General asturiano Fernando de Valdés y el historiador católico Illescas. La Reforma española supuso el mayor avivamiento de todos los tiempos en la vida espiritual de España. Esto no es una exageración de un historiador protestante. Lo demostraremos con unas citas, pero dejaremos siempre flotando en el aire de esta Conferencia, algo que no tenían otras naciones: la sociedad de los conversos de judíos conocedores de las Escrituras Sagradas, de alumbrados, erasmistas y la revolución social y

política de los Comuneros, que fueron la espada de Dámocles reformadora. Es necesario aclarar que, si la **Reforma alemana y suiza fue larga y lenta**, la Reforma en España eclosionó en muy pocos años hacia proposiciones claramente "heréticas" radicales o luteranas o calvinistas al margen de que los inquisidores, sus intérpretes y perseguidores, difuminasen la herejía y la fraccionasen convenientemente durante los cuarenta años primeros del siglo. En estos años primeros del siglo XVI se presentía y se reconocía la "herejía" pero no se quería hacer visible, disfrazándola de expresiones tales como "palabras malsonantes", "escandalosas" "sabor a herejía" y en los casos más evidentes se declaraba como "herejía luterana" a partir del Edicto de 1525. Consideremos estas afirmaciones.

2.4. El "evangelismo" como espiritualidad del protestantismo, frente a la mística y la ascética

En las primeras décadas del XVI también en España aparecen un grupo de personas sensibles a la espiritualidad del momento que se encaminan por la vía del "evangelismo",

tales como Juan de Valdés, Juan de Ávila, Bartolomé de Carranza o Constantino Ponce de la Fuente, por citar los más representativos. Sin embargo, en el caso de Valdés dice José C. Nieto[7] "el valdesianismo no es un movimiento "católico" o "católico Romano" de reforma en el seno de la Iglesia, sino un intento de fundar y edificar una "iglesia cristiana" independiente del Papa y de la tradición católico Romana apoyada en normas y escatologías, con la doctrina de la justificación por la fe como único fundamento (ex fide sola). Solamente este principio asienta a la "iglesia cristiana" sobre su auténtica base, es decir sobre el propio Cristo". Afirmar que el valdesianismo era un "evangelismo católico Romano", como algunos historiadores se han atrevido a decir, es absolutamente incorrecto".

Cuando los estudiosos definen una larga serie de espiritualidades y especialmente recurren y ensalzan la **mística española** ubicada en este siglo, creemos que cometen un típico y reiterado desacierto ya que, la mística como tal,

[7] Juan de Valdés y los orígenes de la Reforma en España e Italia. José C. Nieto 1979 pág.273

adquiere su auge a partir del siglo XVII. ¿Es que acaso fue místico fray Luis de León, cuando casi toda su obra es bíblica, filológica y exegética? *De los nombres de Christo*, *Exposición del Libro de Job.* I*n Psalmum vigesimumsextum explanatio. Cantar de los cantares...* El siglo XVI es por tanto el siglo de la espiritualidad evangélica, la vuelta a los textos del Antiguo y Nuevo Testamento y a una adoración en espíritu, interior y no externa.

El católico Melquíades Andrés Martín en *La Espiritualidad Española en tiempo de Carlos V* dice: "La espiritualidad española ha sido presentada con mucha frecuencia desde los alumbrados, Erasmo, los protestantes y la Inquisición, es decir, desde fuera y no desde dentro de ella misma. Esas corrientes forman parte de su realidad, pero no son el todo ni lo más importante. Frente a la espiritualidad de Erasmo, basada en poca oración, mucho estudio y abundante critica, la española acentúa la oración y el amor, y proclama que tanto tienes de amor cuanto de oración. El Enquiridion es una metodología, la mística española, una experiencia. Un verbo podría ilustramos en este terreno: ut te transformeris; en Erasmo tiene sentido activo: que tú te transformes; en nuestros místicos, pasivo: **que seas transformado**. Dentro de

la espiritualidad erasmiana no hubiera encontrado sitio la mística española"- termina diciendo Andrés Martín-.
Tampoco hubiera encontrado asiento el *evangelismo* en la espiritualidad erasmiana basada en normas de urbanidad cristiana. La experiencia mística también tenía un método: el purgativo, el iluminativo y el unitivo, por lo que tampoco el ser transformado podía ser sola gracia y sola fides evangélica.

Así pues, los dos conceptos con los que Melquiades Andrés introduce la experiencia del ser **trasformado o divinizado** son ajenos al *evangelismo* que buscaba la salvación (la salud eterna del hombre por la gracia de Dios) y no la divinización (hacer al hombre Dios o cierta unión inefable del alma con Dios por el amor).

El mismo Cipriano de Valera reconocerá la obra de Cisneros en la **Biblia Complutense**, impresa en 1515, y el cambio de mentalidad que produjo en el estudio y la espiritualidad, pero dejará clara su posición teológica y el efecto de ese *evangelismo* en España:

"Esta Biblia fue el único instrumento y medio que Dios tomó para renovar el estudio de las lenguas y de las buenas letras que en aquel tiempo estaban al rincón, comidas de polilla y

cubiertas de moho; y allí los doctos comenzaron a dejar la teología escolástica, que consiste en vanas e intrincadas especulaciones sacadas de la filosofía inventada por los hombres, sin ninguna Palabra de Dios; y se dieron a la verdadera teología, que es la lección de la Sagrada Escritura. (Más adelante dice:) En nuestra España, muy muchos doctos, muy muchos nobles y gente de lustre e ilustres han salido por esta causa en los Autos. No hay ciudad, y a manera de decir, no hay villa ni lugar, no hay casa noble en España, que no haya tenido y aun ***tenga algunos*** *que Dios, por su infinita misericordia, haya alumbrado con* ***la luz del Evangelio****. (Stockwell, 1951, pág. 149)*

Bataillon, sobre el "evangelismo" de Valladolid y Sevilla, dice que era seguido por personas de la aristocracia y las órdenes religiosas y que proclamaban una salvación por la "fe sola"; sin embargo, dice que no se puede hablar de "comunidades protestantes" a este movimiento, lo cual falsearía su imagen. No sabemos el sentido exacto que quiere dar Bataillon a "comunidades protestantes", porque si se pretende decir que no había una organización establecida y funcional, estamos de acuerdo, pero eso no presupone que no hubiese una especie de "conventículos", congregaciones o pequeñas

iglesias en las casas y en los conventos, cuyo estudio de la Escritura y de otras lecturas de reformadores, que se habían esparcido con sorprendente rapidez, se efectuase con regularidad. En Sevilla se hablaba de la "***iglesia chiquita que vivía de la grande***," porque muchos clérigos conversos a la fe evangélica seguían siendo beneficiados de los diezmos y prebendas de la iglesia romana. Tengo referenciados unos 200 lugares de culto donde hubo españoles reunidos. Creo que Bataillon fue el que mejor ha descrito la espiritualidad de este siglo, pero más tarde tendrá que reconocer al profesor José Nieto que este siglo es el siglo del Evangelio. Nunca del erasmismo y de la mística.

No podemos menos que citar a Tomás M'Crie quien aclara mejor el concepto de "comunidades evangélicas" cuando dice:

"Por los hechos que hemos presentado, el lector habrá podido apreciar la extensión que alcanzó la propagación de la doctrina reformada en España y la respetabilidad, tanto como el número de sus discípulos. ***Tal vez no hubo nunca en ningún otro país, una proporción tan grande de personas ilustres, tanto por su rango, como por sus conocimientos, entre los***

convertidos a una religión nueva y proscrita. *Esta circunstancia ayuda a entender el hecho notable de que un cuerpo de disidentes que no debió de bajar de las 2000 personas, diseminadas sobre un extenso territorio y vagamente relacionadas entre sí, hayan podido comunicar sus sentimientos y realizar reuniones privadas, durante una cantidad de años sin ser sorprendidos por un Tribunal tan celoso y vigilante como el de la Inquisición".*

Otro texto sobre la importancia y *extensión* de la Reforma en España.

V. Vázquez de Prada[8] dice de Marcos Pérez, un marrano español en Amberes:

*"Informaciones recibidas en Amberes y trasmitidas a la Inquisición española, revelaban que, hacia 1566, (***Después de los grandes Autos de Fe de Valladolid y Sevilla, fijémonos en este detalle)** *un tal Marcos Pérez, personaje de antecedentes*

[8] Valentín Vázquez de Prada, Felipe II y Francia, 1589-1598: política, religión y razón de Estado, Pamplona: Universidad de Navarra, 2004.

judíos, muy conocido en los medios comerciales y religiosos de Amberes en relación con los secretarios del Conde de Brederode, expedía libros calvinistas a varios corresponsales en España. Se decía que había enviado por mar o por tierra unos 30.000 ejemplares de la Institutio Religionis Christiane de Calvino. Un flamenco, establecido en Sevilla de nombre Thilman (¿o Wilman?) y otro cuyo nombre se ignoraba, eran de los más implicados; el primero los vendía en Sevilla y en Medina del Campo y el otro personaje los pasaba por la frontera pirenaica, hacia Aragón y Navarra".

Estos textos nos llevan a suponer que no solo los humanistas de la universidad de Alcalá, los franciscanos de Castilla o los Jerónimos de Sevilla, fuesen evangelizados con las enseñanzas de Erasmo, Lutero y Calvino mediante esta literatura tan profusamente enviada, sino que en estos u otros lugares tenían abundante cosecha en movimientos como los "alumbrados" y "conversos de judíos y de moros".

Sin embargo, antes que los alumbrados, Pedro de Osma, profesor de Salamanca en su libro "De confesione", ya estructura una doctrina teológica netamente evangélica. Osma tocó los temas de las indulgencias, purgatorio, la

confesión, sobre la Iglesia Romana y el Papa. Que no era cosa baladí lo que decía Pedro de Osma, se refleja en el hecho de que maestros, doctores y teólogos, el 22 de mayo de 1497 fueron citados en número de 58 personalidades. En los palacios arzobispales de Alcalá de Henares, se reunieron para combatir al "hombre loable por su sciencia y honestidad de vida" según Hernando del Pulgar. El libro fue quemado y su doctrina considerada herética. Menéndez Pelayo termina diciendo:

"Pedro de Osma no fundó secta ni tuvo discípulos, ni es más que un hecho aislado, como voz perdida de los wiclefitas y husitas en España. Pero al rechazar la infalibilidad de la Iglesia, no ya de su cabeza, la potestad de las llaves, las indulgencias, y reducir la confesión sacramental a los pecados ocultos y no de pensamiento, destruyéndola casi con tales límites, cortapisas y laxitudes, precedía y anunciaba a los reformistas. ***Es en este sentido el primer protestante español."***

Añadiremos que el afán de Osma era el mostrar la autoridad de las Escrituras y el concepto evangélico del

arrepentimiento, por encima de la institución humana y el poder las llaves.

2.5. La pronta propagación del luteranismo y calvinismo

No dejaremos tampoco de citar al católico Gonzalo de Illescas que en su "Historia Pontifical" escribía:

"En años anteriores, alguna vez se prendieron en España herejes luteranos en número mayor o menor, y fueron quemados, pero estos eran extranjeros, alemanes, holandeses o ingleses. A continuación, se enviaron al patíbulo gentes pobres y de cuna humilde, y les ponían los sambenitos en prisión; pero en los últimos años hemos visto llenas las prisiones, los patíbulos y aún los quemaderos de ***hombres notables*** *y, lo que es más lamentable, de personas que según el sentido del mundo* ***sobresalían mucho de otros en instrucción y virtud...*** *Y eran* ***tan numerosos*** *que, si todavía se hubieran esperado* ***dos o tres meses más*** *en combatir esta plaga, esta peste se hubiera extendido por toda España y nos hubiera traído la desgracia más dura que jamás le habría herido."*

Esta abundancia de citas tiene la intención de ser un contrapeso a la unicidad religiosa que el libro *Los Heterodoxos* de Menéndez Pelayo proclamaba y de Bataillon "*Erasmo y España*" sobre los disidentes religiosos españoles considerándolos solamente erasmistas. Los demás herejes solamente habrían estado en la imaginación de los inquisidores, quienes habrían exagerado con la rápida expansión de la Reforma, cuando aquellos herejes eran al fin y al cabo católicos erasmistas. Este libro de Bataillon, sin embargo, fue el que me hizo comprender la Reforma española, pues pude ir viendo que los que él llamaba erasmistas morían en las hogueras por luteranos convencidos.

Hemos citado al principio el movimiento comunero, que solo duró un año mientras esta Reforma del s. XVI duró al menos un siglo. Solo unas palabras. José Nieto en su obra "*El Renacimiento y la otra España*" citada varias veces, considera que este tema del movimiento comunero no está cerrado historiográficamente. Pero aún menos estudiados son los elementos religiosos y sus ideas de libertad no solo política sino religiosa. Muchos autores se han preguntado por lo que hubiese sido España con aquellas ideas políticas, económicas

y sociales, pero es lamentable que casi nadie se haya preocupado no solo por un movimiento en busca de la libertad religiosa sino también del éxito de la Reforma en España si esta revolución hubiese triunfado. Sin lugar a dudas Nieto tiene las mismas preocupaciones que nosotros en este capítulo y se atreve a decir que la historia de los comuneros **pertenece también a la historia de la Reforma en España.**

2.6. Importancia de los hombres de la Reforma.

Solo tenemos tiempo para divulgar unas curiosidades sobre los hombres de la Reforma en España.

Al menos tres reinas españolas fueron luteranas o calvinistas

1. En la Baja Navarra, **Juana III de Albret**, madre de Enrique IV. Proclamó la Reforma en el Béarn.
2. **María de Hungría**, luterana. Francisco de Enzinas (Enzinas, 1992, pág. 86) nos dice que el protestante Maestro Alexandre, que había sido carmelita del convento de Arras, era el predicador de la Reina María de Hungría. Juan Pérez de Pineda le dedicará la traducción de los Salmos: "*A la Ilustrísima y Serenísima Señora Doña María de Austria, por la gracia de Dios reina de Hungría y de Bohemia, etc*"

Pero ya en 1527 Lutero le había dedicado un libro y según parece, ella leía a Lutero en ediciones de Amberes. Según la misma María, ella no había pedido la dedicatoria a Lutero ni pudo tampoco impedirla.

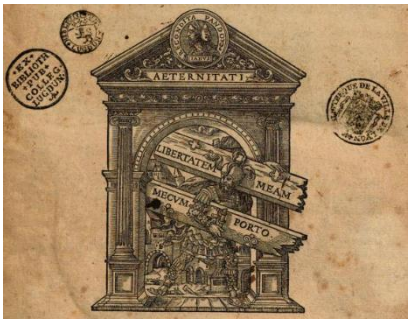
3. No hemos de olvidar a la reina de Dinamarca, **Isabel de Austria,** gran luchadora en la defensa del luteranismo. (Bruselas, 1501 – Swynaerde, 1526) Reina consorte de Dinamarca y Suecia (1515 – 1522). Tercera hija de Felipe el Hermoso y Juana la Loca.

4. El mismo emperador **Carlos V**, según manifiesta Glapion, confesor del emperador, en tiempos anteriores a la Dieta de Worms, los escritos primeros de Lutero le habían agradado tanto al emperador como a él mismo. Cuando escribió Lutero la *"Cautividad de Babilonia"* creyeron haberlo escrito Lutero en contestación a la bula papal y por eso manifiesta esa indignación y violencia. Las manifestaciones de Glapion también se referían a que el emperador se sentiría merecedor de la ira de Dios si no luchase por una verdadera reforma de la Iglesia de Cristo. Sin embargo, lo que no pudo soportar el

emperador de Lutero en la Dieta de Worms (1521), fue que Lutero no solo no quiso someterse a la disciplina del obispo de Roma, sino que tampoco consideró infalible el Concilio general.

Traductores de la Biblia desde los originales Hebreo y Griego
Mientras la iglesia católica no tradujo toda la Biblia de los originales, hebreo y griego sino de la vulgata hasta 1944, los protestantes españoles tradujeron varias biblias.

Biblia de Sanctes Pagnini



En 1542 Miguel Servet aparece como revisor y el editor de la Biblia de Pagnini.

Santes Pagnino (1470 -1541) era un monje dominico de Luca y discípulo de **Savonarola** (1452-1498, **fue ahorcado y quemado** en Florencia por herejía y crítica a las prácticas de la iglesia). Era además un erudito en el hebreo y otras lenguas clásicas. Pagnino fue profesor de Lenguas Clásicas en la Escuela de lenguas orientales fundada por el Papa León X. Dedicó veinticinco años a la traducción de su Biblia al latín a partir de

las lenguas originales, publicada por primera vez en Lyon en 1527-1528. Se considera que es la primera versión de una Biblia compuesta por capítulos. La siguiente edición apareció en 1541 en Colonia. Fue editada por Melchior Novesianus, corregida por Miguel Servet y publicada por Hugues de la Porte en 1542. Ese mismo año se llevaron a cabo dos reimpresiones más. Miguel Servet añadió a la Biblia de Pagnino un **prefacio y notas** que recomendaban en el prólogo el estudio de la cultura hebrea para conseguir una mejor comprensión del texto. Criticó a los estudios bíblicos por no ofrecer el sentido literal e histórico sino por buscar en vano el significado místico.

La reputación de Miguel Servet creció y fue contratado por la Compagnie des Libraires de Lyon para corregir y editar la Biblia de Pagnino en siete volúmenes. Se publicó en 1545.

Juan de Valdés: Además de ser el padre de la lingüística española en su "*Diálogo de la Lengua",* es el autor del primer libro protestante español *"Diálogo de doctrina cristiana"*

Comentario a los salmos. Manuel Carrasco (ed.). Madrid: Librería Nacional y Extranjera, 1885.

− *Comentario o declarazion breve i compendiosa sobre la epístola de San Pablo apóstol á los Romanos, muy util para todos los amadores de la piedad christiana*. [Venecia: Iuan Philadelpho [Genève: Jean Crespin], 1557]. En L. Usoz y Rio y B.B. Wiffen (eds.), Reformistas
antiguos españoles, Vol. X. [Madrid: J. Martín Alegría, 1856]. Barcelona: Diego Gómez Flores, 1983; Zaragoza: Libros Certeza, 2001.

− *Comentario o Exposición sobre 41 psalmos de David*, escrito por Juan de Valdés en el siglo XVI, y ahora impreso por primera vez. Manuel Carrasco (ed.). Madrid: Librería Nacional y Extranjera, 1885.

−*El Evangelio según San Mateo*, declarado por Juan de Valdés, ahora por primera vez
publicado. Eduard Boehmer (ed.). Madrid: Librería Nacional y Extranjera, 1880.

− *El Salterio: traduzido del hebreo en romance castellano*, transcripción por J. d.V., ahora por primera vez impreso. [1550]. Eduard Boehmer (ed.). En L. Usoz y Rio y B.B.Wiffen (eds.), Reformistas antiguos españoles, 23 [Bonn: Carlos Georgi, 1880]. Barcelona: Diego Gómez Flores, 1983; Zaragoza: Libros Certeza, 2001.

La Epístola de San Pablo apóstol á los Romanos y a la I de los Corinthios. En L. Usoz y Rio y Benjamin B. Wiffen (eds.), Reformistas antiguos españoles. Vol. X. [Madrid: J. Martín Alegría, 1856]. Barcelona: Diego Gómez Flores, 1983; Zaragoza: Libros Certeza, 2001.

El vasco **Juan de Lizarraga** traduce el Nuevo Testamento al euskera**.** Se ha dicho que:

"Lizarraga es para el euskera... como Shakespeare para el inglés, como S. Jerónimo para el latín... como Lutero para el alemán." Registra Lizarraga su Testamentu Berria en el lunes 24 de septiembre de 1571, siendo consciente de la importancia histórica de su publicación. Hemos de destacar también otro gran gramático y protestante vasco, Jacques de Bela nacido en 1586 y fallecido en 1667 a los 81 años, doctor en Derecho y abogado en la Corte de Lichare, Zuberoa, casado con una mujer católica que le hizo la vida imposible por su intransigencia. Elaboró Bela un diccionario y una gramática vasca y se conocen unos enormes manuscritos de cuestiones teológicas, morales, médicas y científicas "Tablettes" y también varias obras de Derecho. Entre sus escritos aparecen datos históricos de Lizarraga y otros reformadores

protestantes, diciendo de Lizarraga que había sido sacerdote católico, sabio y piadoso y que algunos otros protestantes, entre ellos sus colaboradores, fueron sacerdotes antes de abrazar la Reforma."

Juan Pérez de Pineda: –*Los Psalmos de David con sus Sumarios*, en que se declara con brevedad el contenido en cada Psalmo, agora nueva y fielmente traducidos en romance Castellano por el doctor Juan Pérez, conforme a la verdad de la lengua Sancta. Salmo LXXXV. Muéstranos, Señor, tu misericordia, y danos tu salud. [Venecia: Pedro Daniel, [i.e. Geneva: Jean Crespin] 1557].
El Testamento Nuevo de nuestro señor y salvador Jesu Christo. Venecia. [Geneva]: Juan Philadelpho [Jean Crespin], 1556.

Francisco de Enzinas: *El Nuevo Testamento De nuestro Redemptor y Salvador Iesu Christo.* Traduzido del griego en lengua Castellana, por Francisco de Enzinas, dedicado a la Cesarea Magestad. Enueres
[Antwerp]: En casa de Esteuan Mierdmanno, 1543.
Los Salmos.1550
Los proverbios. 1550

El Eclesiástico (apócrifo) 1550. Los tres últimos en Lyon en casa de Sebastián Grifo

VALERA, Cipriano de
(rev.), La Biblia. (1602) Que es los Sacros Libros del Vieio y Nuevo Testamento.Revisada y conferida con los textos hebreos y griegos y con diversas translaciones. Por Cypriano de Valera

ENCINA, Sebastián de la
El Nuevo Testamento de Nuestro Señor Jesu Cristo, nuevamente sacado a luz, corregido y revisto por D. Sebastián de la Encina, ministro de la Iglesia Anglicana y Predicador a la Ilustre Congregación de los honorables señores tratantes en España. Luc. II, X. He aquí os doy nuevas del gran gozo, que será a todo el Pueblo. En Amsterdam, Impuesto por Jacobo Borstio Librero, 1718 (prefación, dos hojas; orden de los libros, una hoja. Total, 491 páginas.
Biblioteca Usoz).
Adrian Saravia: *Biblia King James* Su primer trabajo "De diversis gradibus ministrorum evangelli" –Sobre 1604 presentó al rey Jaime I su tratado en latín "De sacra

eucharistia" y en 1607 sería el único traductor, de habla no inglesa, en la Biblia patrocinada por este rey, donde traduciría **desde Génesis hasta el final de 2ª de Reyes.**

El Nuevo Testamento Las Escrituras del Nuevo Pacto

Juan Calderón nació en Villafranca de los Caballeros, provincia de Toledo, España, en 1791. Estudió en Alcázar de San Juan y en Lorca, provincia de Murcia, España. Debido a sus ideas liberales fue perseguido, y en 1853 tuvo que huir a Francia, donde se convirtió al protestantismo. Luego viajó a Londres, donde tradujo del griego al español el Nuevo Testamento, que se publicó en forma póstuma en 1858 en Edimburgo, Escocia, por Guillermo Norton, quien también participó en la traducción. Este Nuevo Testamento es muy literal; en él la palabra «bautizar» se traduce «sumergir» y la palabra «bautismo» se traduce «inmersión». Por esta razón se le llamó «la versión bautista». La primera edición se realizó en Edimburgo, Escocia, en 1858, y una segunda edición se realizó en Barcelona en 1870. Se reimprimió en 1916 por la Casa Bautista de Publicaciones.

Lorenzo Lucena Pedrosa

En 1848 se trasladó a Liverpool, Inglaterra donde fue nombrado misionero para los habitantes españoles y los marineros de dicha nacionalidad que visitaban el puerto. En esta misma ciudad trabajó como profesor de Lengua y Literatura de España. Después de diez años en Liverpool se trasladó a la ciudad de Oxford donde, desde 1858 hasta su muerte en 1881, desempeñó el cargo de profesor de Lengua Castellana en la Universidad de Oxford, siendo el primer docente de esta rama en la Universidad de Oxford. En 1877 fue condecorado con el grado de M.A. (Magister Artium).

Mientras, en Oxford se dedicaba a tareas literarias. Ya había revisado el Nuevo Testamento del obispo católico Félix Amat de Paláu y Pons, revisó la traducción española que hizo José María Blanco Crespo de la "Liturgia de la Iglesia Anglicana", la traducción al castellano de la "Apología de la Iglesia Anglicana", por el Obispo John Jewel; además de otros tratados.

Sin embargo, su mayor contribución a las traducciones de las biblias protestantes en castellano fue su **revisión de las Biblia del Oso y la Biblia del Cántaro**, traducidas por Casiodoro de Reina y Cipriano de Valera, que se publicó en 1862, como "Antigua versión de Cipriano de Valera, cotejada con diversas

traducciones y revisada con arreglo á los originales hebréo y griego", dando nacimiento a la versión de la Biblia que se conocería posteriormente como Reina-Valera 1862. Esta versión tiene como principal diferencia de las publicadas por Reina y Valera, la omisión de los Libros Apócrifos o Libros Deuterocanónicos,

Manrique Alonso Lallave nació en Fuente de San Esteban, Salamanca (España) en 1839 y murió en Manila en 1889

Con los conocimientos lingüísticos adquiridos en Filipinas tradujo en España al pangasinan los cuatro evangelios y el libro de los Hechos.

Esfera social de nuestros protestantes del XVI

Los "frailes herejes" según su Orden religiosa sobre los 1500 protestantes conocidos.

Orden de los Mínimos 3	Franciscanos 48
Dominicos 39	Mercedarios 14
Jesuitas 3	

Análisis general de la actividad laboral y social del protestantismo del XVI

Clérigos ,234 ,15,6

Marqueses 41 2,73
Doctor 200 13,33
Agricultor 15 1
Tejedor 9 0,6
Mercaderes 31 2,06
Pintores 13 0,86
Músicos 2 0,13
Licenciados 105 7
Pastores evangélicos 40 2,66
Gramáticos 22 1,46
Profesores 41 2,73
Escritores 127 8,46
Guarnicioneros 2 0,13
Plateros 12 0,8
Zapateros 26 1,73
Heraldos 2 0,13
Abogados 16 1,06
Criados 35 2,33
Duques 58 3,86
Abades 11 0,73
Científicos 4 0,26
Traductores 20 1,33
Gitanos 5 0,33
Corregidor 7 0,46
Médicos 50 3,33
Abogados 16 1,06
Traperos 2 0,13
Cerrajeros 8 0,53

2.7. Una brevísima conclusión

La tesis doctoral de Ángela Selke[9] *Algunos aspectos de la vida religiosa en la España del siglo XVI: los alumbrados de Toledo*, (1953) sostiene que la España del siglo XVI, su alma, es más religiosa que civil y los alumbrados constituyen la única herejía que echó sus raíces en suelo hispano, con términos teológicos propios y con cierto emboque luterano después.

Este sería el principal pensamiento, donde el movimiento alumbrado sería el alma de la Reforma española donde se asentarían luteranos y calvinistas y hombres de la reforma radical también. Muy al lado estarían los conversos de judíos que nunca habrían olvidado la Escritura.

No he prendido refutar, sino de tratar de persuadir, consciente de que no existe la objetividad histórica. Toda intención refutativa es negativa y esa no ha sido mi intención. Esta Conferencia sería para mí un éxito, si sacáramos del inconsciente histórico, que únicamente la Reforma

[9] Ángela Selke. –*Algunos aspectos de la vida religiosa en la España del siglo XVI: los alumbrados de Toledo*. Tesis doctoral. Universidad de Wisconsin, 1953, 304 pp

Protestante ha tenido sus orígenes y principios en la Alemania de Martín Lutero con fecha de 1517. Sería un éxito, si pensásemos también que la Reforma española se extendió con rapidez, mientras la alemana estuvo recluida por años a las paredes de la Universidad de Wittenberg y sus doctores. Sé que hemos sido condicionados a pensar de esa manera y tener una visión de la historia al revés. Volvamos a asomarnos al alma religiosa de nuestra Reforma española, impregnarnos de recuerdos y sensaciones, andar por las sendas de nuestros mártires y agradecer a Dios que no seamos perseguidos hasta la muerte en la hoguera como lo fueron ellos.

Muchas Gracias por su atención.

3. ¿FUE REAL LA REPRESIÓN DEL FRANQUISMO CON LOS PROTESTATNTES ANTES Y DESPUÉS DE LA GUERRA CIVIL? –

julio 2000

3.1. Introducción

Algunos han puesto en tela de juicio la existencia de la represión. Otros han creído en las bondades permisivas de Franco, que se

veía rehén del clero, pero habían afirmado su mandato. Quienes no lo han vivido y contemplando, y ven el absoluto silencio de la masa social, intelectual y religiosa, creen que nunca ocurrió. Sin embargo, fue algo más que real en la zona franquista. Dice Juan Bautista Vilar: "El rechazo de toda disidencia religiosa en la España nacional, infortunadamente no se circunscribió a la drástica variación del "status" jurídico de las minorías. Se dio a su vez una autentica persecución en sus secuelas de asaltos, detenciones, violencias, torturas y asesinatos".

En la guerra civil española - escribe Hugo Thomas- posiblemente como en ninguna época de la historia de Europa, se ha manifestado un odio tan apasionado contra la religión y cuanto con ella se halla relacionado. Sin embargo, algún sacerdote ya había escrito. "Los rojos han destruido nuestras iglesias, pero nosotros. destruimos primero la Iglesia". Los evangélicos maltratados y vejados por los dos bandos enfrentados, nunca dejamos de proteger a unos y a otros, sin distinción de ideologías, como labor humanitaria hacia el perseguido. En cambio, la represión fue un hecho prolongado que regó de víctimas el territorio español, ya por la guerra en sí o por la hostilidad

antiprotestante del clero. Los medios de comunicación, por su parte, mentían como bellacos e ignoraban cualquier represión o persecución. Solo cuando algún acto de vejación o quema de iglesias, como en el caso citado de la congregación de Sevilla y el pastor Santos Molina, y que salían a la luz en los medios internaciones, algunos medios reaccionaban. El diario "Levante" de Valencia decía:" Hablan en general de intolerancia y fanatismo, pero no podían citar un ejemplo demostrativo, puesto que tal ejemplo no existía. Ahora gracias a unos insensatos, ya tienen lo que no había sucedido en España desde tiempos de la Reforma." ¿Por qué mentían tan descaradamente? Pues porque estaba en juego el Plan Marshall y esto era la gota que rebosaba el vaso de la paciencia de Truman, que no quería intolerancia religiosa como condición para ayudar a España. El corresponsal Royo les declara enemigos de la Patria a los jóvenes asaltantes Sevillanos. Tanto Griffts como Zablocki tenían bien informado al presidente Truman sobre la falta de libertad en España y la dura intolerancia. Una cosa era evidente: la intolerancia no era un caso aislado sino una práctica habitual.

3.2. Los casos de pastores y maestros asesinados o torturados

El pastor Atilano Coco fue fusilado en Salamanca, en los primeros días del Alzamiento. El pastor de Pradejón (Zaragoza) Simón Vicente, detenido al final de la guerra, fue fusilado en 1946 tras varios juicios y apelaciones. Dice Pablo Rubio: "Al estallar la guerra Civil española, y como en el resto de España, la persecución y los atropellos e incluso la muerte hacen presa en la iglesia de Pradejón. Las nuevas autoridades franquistas ordenan el cierre de los colegios; la capilla es clausurada e incluso allanada: el pastor Simón Vicente asesinado y varios miembros de la iglesia son encarcelados y todos los demás amenazados con seguir el mismo camino. La familia del pastor tuvo que marchar de Pradejón; la maestra Casimira Rivas se refugió en el sur de Francia y sus dos hijas fueron recogidas por el Gobierno ruso, junto a otros niños expatriados a aquel país. Otras familias tuvieron también que marcharse de Pradejón a Logroño, Zaragoza u otras localidades; muchos estuvieron escondidos durante algún tiempo y otros no se atrevían ni a salir fuera de sus

casas, y eran continuamente vejados e insultados por los clericales del pueblo." Y sigue diciendo: "... después de la ocupación de Bilbao por las tropas nacionales, la persecución y el acoso se hacen sentir. El pastor Mangado y su familia tienen que huir a Francia, pues le buscaban para encarcelarlo. Muchas familias huyeron hacia Santander y Asturias, otras se escondieron o permanecieron ocultas en sus casas, y la vida congregacional quedó rota y dispersa. La capilla fue clausurada por las autoridades.... En el año 1936, con la guerra civil, y tras la toma de San Sebastián por las tropas al mando del general Mola, la familia Marqués tiene que huir de San Sebastían , debido a que había orden de apresar a Marqués. Los dos hijos del matrimonio quedaron en España, ya que la guerra los cogió fuera de San Sebastián. Las hijas huyen con sus padres y se refugian en Inglaterra, de donde el pastor Marqués ya no pudo regresar. Varias familias protestantes donostiarras tienen que huir a Francia o a otros lugares; algunos murieron y otros quedaron dispersos.

El pastor López que había sido condenado a muerte y luego conmutada la pena por la de prisión, fue asesinado por un grupo

de fanáticos, que sacándolo de la cárcel lo asesinaron por la espalda.

La maestra nacional de Jerez de la Frontera, Josefina Hombre fue fusilada en estado de gestación. El catedrático de Albacete don Demetrio Nalda había sido depuesto de su cátedra y fue metido en la cárcel, así como el catedrático del Instituto de Alcázar de San Juan don Carlos Araujo García y el de la Universidad de Zaragoza don Moisés Calvo, con don Samuel de los Santos jefe del museo de Córdoba. Fusilados también Germán Araujo, en Puebla de Valverde, Miguel Blanco, pastor de la Iglesia de San Fernando (Cádiz). Gabriel Font murió en la prisión de Manacor. El hermano de Germán y de Carlos, Ernesto Araujo - hijos de don Adolfo Araujo García, gerente en España de la Sociedad Bíblica - murió "cumpliendo sus deberes militares, sirviendo una pieza de artillería".

En Castrogonzalo (Zamora) Elías García y Antonio Rodríguez, concejal y alcalde en la República, fueron vilmente torturados.

Esther Rozada sobrina de Elías decía: "He visto a Antonio; casi no lo conocía. Le han arrancado la barba y los ojos".

Don Audelino González Villa, uno de los evangélicos más emblemáticos de Zamora y León, tuvo que sufrir prisión. En Benavente un grupo de conocidos falangistas de Acción Católica le hicieron tomar medio litro de aceite de ricino y le dijeron que si le volvían a ver por allí le matarían. También en Benavente torturaron y raparon, haciendo una cruz en la cabeza, a Florentino Dueñas. El no quiso quitarla y la exhibía ante los vecinos, testificando de Cristo que murió en una cruz.

Luis Moreno de El escorial, fue condenado a muerte y ejecutado el 25-9-1939

En la década de los 50- después del Concordato de 1953 más concretamente, se vive otro periodo de represión. Se clausuran muchas capillas, como la de Chiclana de Segura y la de Usera de Madrid. La primera fue asaltada y desvalijada, llevándose todo, hasta el armonio que apareció en una parroquia católica.

¿Fue real la represión del franquismo con los protestantes?

En 1956 el Seminario Teológico Protestante y el Porvenir fue clausurado. La Sociedad Bíblica y las actividades que realizaba fueron declaradas ilegales. Las iglesias empiezan a ser multadas por reunirse en locales no autorizados, aunque fuesen menos de veinte personas; se encarcela por testificar de la fe, entendido esto como proselitismo; se les hacen consejos de guerra a soldados por no asistir a las ceremonias religiosas, etc. Aunque parezca que recalcamos este aspecto de la represión externa, hay otras represiones que son más sutiles y refinadas, que han hecho mucho daño al protestantismo: el miedo a la verdad, el insulto diario, el desprecio al hijo, el mendigar un trabajo del marido, el no poder enterrar al padre o los seres queridos o el simple gesto de desaprobación de una sociedad manipulada en su ignorancia y dirigida por el afecto religioso. En uno de los párrafos de Juan B. Vilar de la Universidad de Murcia, sobre la represión dice: "El movimiento evangélico en España durante la guerra civil continúa siendo un tema en considerable medida ignoto. Baste decir que hasta el momento (1985) no existe otro estudio que este... Desaparecidos la mayor parte de los archivos de las confesiones

disidentes asentadas en la España nacional y siendo escasa la restante documentación disponible, tan solo resulta posible intentar una aproximación al tema a través de fuentes fragmentarias o indirectas. Ni siquiera las revistas protestantes de la España republicana aportan un elenco apreciable de información, limitándose a recoger de forma esporádica noticias, sobre dificultades sufridas por los evangélicos en la zona adversa.

Esta observación de Vilar es cierta, aunque hayan ido apareciendo libros sobre el protestantismo, como los comentados, con enfoques muy reales y contrastados. El tema de la no inclusión de noticias de represión en las revistas evangélicas, creo que varios pueden ser los motivos: uno, la de no perjudicar a los evangélicos geográficamente en el otro bando, y por otro lado, de hacer ver que la fe mueve montañas y vence imperios, por lo que las dificultades eran pasajeras. Tampoco querrían irritar a las autoridades, temiendo la clausura de la revista. De cualquier manera, es cierta la observación sobre las pocas noticias suministradas por las revistas evangélicas. Así y todo, Vilar cita unos cuantos casos más de dura represión, diciendo. " El

reverendo Miguel Blanco joven pastor de Sevilla, fue fusilado, como también don Salvador Iñiguez, pastor de Granada. Igual suerte corrieron el ex-sacerdote García Fernández y su esposa, quienes venían trabajando en la obra evangélica granadina. Una quinta víctima de que se tiene noticia fue cierta joven de Jerez de la Frontera, también ejecutada, porque - además de ser maestra- y por tanto roja por definición, era protestante. Había tenido la osadía de defender públicamente sus convicciones religiosas. Mejor suerte tuvo el reverendo Antonio García, pastor de Córdoba - y ex-fraile - cuya capilla y domicilio fueron asaltados, si bien logró escapar a Gibraltar. Los restantes ministros evangélicos andaluces tuvieron que ocultarse o fueron encarcelados. Cita Vilar algunos evangélicos más, ya mencionados, y otros como un hombre de Navaluenga provincia de Ávila cuyo delito fue el haber auxiliado en las tareas evangelísticas a don Thomas Rhodes, titular de la misión de las Asambleas de Hermanos en la calle Trafalgar de Madrid. Los colportores que tan buena labor de distribución de Biblias habían llevado a cabo en los años anteriores, fueron también perseguidos y todas sus pertenencias de Biblias. Entre ellos sobresalen las calamidades sufridas por

Cignoni y Carreras en Sevilla, Alfonso Gómez en Palencia, Sotero Basterra en Zaragoza, Luis Martínez en Badajoz, Federico Gray en Valladolid, y otros muchos, que fueron considerados como agentes comunistas y a quienes una dura prisión.

Dale G. Vought en Protestants in Modern Spain(Soud Pasadena C.A. Willian Carey Library 1973) describe el retraso evangelístico en España, por el desmembramiento de las familias e iglesias a raíz de la Guerra Civil, diciendo: "Para todos los propósitos prácticos, la guerra civil española detuvo el progreso de la iglesia protestante, y le causó grandes daños. Aun cuando no existía la severa persecución de los siglos anteriores, hubo menos libertad que en ningún otro tiempo desde 1868. En muchos lugares las iglesias fueron completamente cerradas. Muchos de los pastores fueron asesinados o vivían en el exilio o en prisión. Mucha gente se reunía secretamente en casas, pero siempre en peligro de ser arrestadas por las autoridades. En efecto, muchos fueron arrestados, se les impusieron multas y fueron puestos en prisión por reunirse; pero continuaron a pesar del peligro. Es mayormente

debido a la determinación de este puñado de fieles, que los protestantes tienen hoy completa libertad en España."

Es necesario hacer una referencia final que destaca Pablo Rubio en su libro citado. Dice: "Tanto JUAN FLIEDNER BROWN. como CARLOS ARAUJO GARCÍA lucharon por mantener vivo el testimonio evangélico en una España destrozada por la guerra civil, con todas las consecuencias que todo esto trajo para los evangélicos y sus respectivas iglesias. Podemos decir, que gracias a Dios y al esfuerzo de estos hombres y de los que le secundaron, perviven en España las iglesias evangélicas."

Aunque hubo, sin lugar a dudas, otros hombres más en otras denominaciones (Audelino González, Samuel Vila, José Cardona, etc. por citar otros), cierto es que ellos son representativos de un espíritu de valentía, estímulo y ejemplo para el resto de los evangélicos.

3.3. Labor social y humanitaria de los protestantes en la guerra

Siendo perseguidos los evangélicos españoles y también los asturianos, no fue óbice para que en la medida de sus posibilidades ejercieran una labor humanitaria hacia las víctimas de la guerra.

Vilar dice que, por parte de los evangélicos de la zona republicana, no hubo una condena explícita y audible contra el crimen de 7000 sacerdotes y religiosos inmolados, y que tampoco los hubo de parte católica ante las ejecuciones, en número proporcionalmente mayor en la zona franquista. Pero no es del todo cierta, pues como ya hemos mencionado, están aflorando datos de creyentes (es el caso de Samuel Vila) que supieron guardar en sus casas a sacerdotes y religiosas de su familia o conocidos. Tampoco hemos de olvidar, que para la República, los evangélicos éramos "curas infiltrados" y toda prudencia y precaución seria poca. En 1937 se realiza una campaña humanitaria, en la que pastores como Capó, Vila y Albricias, salen al extranjero en demanda de socorro. A finales de ese año visita España el pastor de la Iglesia Reformada y alto dignatario del

Ressemblement Universelle pour la Paix, Jules Jezequel. Esta visita rompe el hielo de los comités de ayuda internacionales, aunque algunos ya venían funcionando desde el comienzo de

la guerra. Los principales comités de ayuda fueron británicos y franceses, pero también de otras nacionalidades. El Comité de "Ayuda Suiza a los niños de España" obra de los Fliedner de Madrid a principios de 1938 o la "The General Fund for Distressed Women and Children in Spain" asociación cuáquera angloamericana, realizaron una labor filantrópica y de entrega encomiable.

En el libro "El Porvenir", historia viva" publicado por la Junta Directiva del Círculo de amigos de "El Porvenir" se dice: "A principios del año 1938 llegó a Madrid la "Ayuda Suiza a los niños de España" para paliar el hambre en la ciudad. Se pudo ofrecer a sus dirigentes la utilización de los edificios y la colaboración de las personas del "COLEGIO DE LA ESPERANZA" en la calle Calatrava, y de "EL PORVENIR" para ayudar a repartir los alimentos. Se trataba del "Servicio Civil" de Suiza, filantrópico.

Profesores, abogados, médicos y otros voluntarios traían víveres de Suiza a Madrid, en camiones conducidos por ellos mismos, para ayudar a niños, madres embarazadas y lactantes y a ancianos.

Durante el último año de guerra, el peor, en "El Porvenir" se pudo dar a diario un desayuno de "Ovomaltina" y pan blanco a 600 niños, y a la tarde una merienda igual a otros 600 niños. A las 11, las 12, las 2 y las 3 de la tarde había cada vez un turno de 100 ancianos, de edad superior a los 75 años, para tomar un plato de comida, 100 gramos de pan blanco y una taza de compota. Así pues, "El porvenir" sirvió para dar de comer a 1600 personas diariamente. Como los residentes de "El Porvenir" se hicieron cargo voluntariamente de la confección y reparto de los alimentos - y a este último se añadieron unas antiguas alumnas -, todos pudieron disfrutar también del plato de mediodía. Esto fue un alivio grande a la desnutrición que se sufría entonces.

¿Fue real la represión del franquismo con los protestantes?

Por cierto, que al terminar la guerra civil, el nuevo Gobierno confiscó los víveres y los camiones e invitó a los miembros de la Ayuda Suiza a abandonar el país.

A los cuáqueros se les permitió socorrer a las ciudades mas necesitadas, pues se les consideraba afectos a la República. Las primeras fueron Oviedo y Gijón, tan duramente castigadas por Franco a finales de 1937 y en la primavera de 1938 en Zaragoza, Teruel y Lérida.

3.4. La represión franquista en Asturias y los evangélicos.

La fosa común del cementerio de Oviedo había recibido en su seno cerca de 5000 ejecutados por las fuerzas franquistas. Una relación de estas víctimas fue publicada por la Sociedad de Viudas de la República y del Frente Popular "Rosario Acuña." En la cárcel del Coto en Gijón, 1330 personas fueron víctimas del terror implantado tras la ocupación de Asturias, desde 1937 a 1949. Las víctimas carecían de abogado defensor independiente y no se tenía en cuenta los derechos de los detenidos. Ni los condenados ni sus familias conocían el día de la ejecución. El condenado vivía en perenne zozobra. Moreno Gómez dice que la ejecución sin previo aviso fue "uno de los rasgos más angustiosos de la represión franquista." A su vez la incomunicación, como medio de represión, que la censura carcelaria solía imponer, creaba una situación de angustia en el penado y en los familiares, que solo esperaban el indulto como último recurso de salvar la vida.

Se recurría a abogados afectos al régimen, a los que se les pagaban 2000 pesetas, y a los pocos días desaparecían con el dinero, así como los intermediarios de la operación. Se mandaban

cartas a Franco, se presentaban a personas honorables en defensa del encausado y otros con influencia entre las autoridades militares. Unos negociantes de las desdichas ajenas, y otros de buena voluntad, ninguno servía para salvar el dramático destino de la mayoría.

Durante 10 años cada día se sacaba de la cárcel un grupo de diez, quince o veinte, detrás de una tapia del cementerio de Ceares de Gijón, convirtiendo los amaneceres en rojo de sangre derramada inútilmente y venganza siniestra de fusiles. Allí quedaban los despojos, arrojados en una fosa común."

En cuanto a la represión de los evangélicos asturianos no tenemos registrados demasiados datos, por lo que entendemos que en su mayoría fueron preservados por las balas, los bombardeos y las represalias de postguerra. En la lista de ejecutados nacidos en el extranjero y con probabilidades de ser alguno evangélico, figuran 2 argentinos, 9 cubanos, 3 de Estados Unidos, 1 de Inglaterra, 1 de México, 2 de Portugal y 1 de Uruguay.

Muerto en la guerra solo sabemos de un hermano de Gijón muerto por una bala perdida y no en batalla. Algún hermano de Besullo fue inválido de guerra en las filas de Franco. El historiador Paulo Branco, dice que Rodríguez Ben estuvo a punto de ser fusilado y la salvó un oficial que había asistido a la escuela dominical con él; le conoció e intercedió por él. El joven Antonio Contreras fue movilizado y murió en la guerra Poco más debe haber, porque según todos los indicios Franco tubo buen cuidado de no tocar a los evangélicos por las consecuencias internacionales que les pudiera ocasionar. Fueron mayores las dificultades en la postguerra producidas por el nacionalcatolicismo imperante. En este sentido las amenazas y algunas de muerte fueron incesantes y provocadoras. Ramón Blanco fue amenazado por el cura del pueblo con una pistola.

José Cardona manifiesta a su biógrafo Eliseo Vila: "Mas de uno se pregunta si fue el general Franco el verdadero responsable de la intolerancia religiosa contra los protestantes, de forma personal, o contrajo compromisos que no podía soslayar. En la misma calle

donde residía la familia Franco en el Ferrol, había una iglesia evangélica y parece ser que de adolescente había mantenido amistad con miembros de aquella comunidad." Y sigue diciendo: El hecho es que los templos de evangélicos en Galicia fueron de los pocos que permanecieron abiertos durante la dictadura y que Franco nunca mostró, de manera personal en sus palabras, una actitud antiprotestante."

Consultadas estas afirmaciones con Alfonso Ropero quien también hace referencia en su libro "Nueva Era de Intolerancia" a este fenómeno, me decía: "Los datos ofrecidos por Cardona, son similares a los aportados por José María Martínez en su "España evangélica ayer y hoy." Hubo un cierto número de congregaciones que continuaron abiertas después de la guerra. Franco era un político y no tenía otra religión que él mismo. Lo que ocurre es que el "brazo secular" siempre se lleva la culpa de todos los males y no quien realmente mueve el brazo. Si hasta el mismo Felipe II evitó la religión como razón de Estado en muchas ocasiones, pese a la presión papal, como defiende el profesor José Antonio Maravall y otros. El duque de Alba tenía una estatuilla pisando la

cabeza multicéfala de un dragón, que incluía al Papa, con tiara y todo. Como menciono en mi libro "El Rey Sol", no habría actuado tan cruelmente con sus súbditos hugonotes, de no mediar la invectiva clerical."

Personalmente estaría conforme con estos datos, pero creo que debo hacer alguna matización, ante la realidad de los datos. El que los templos permaneciesen abiertos en Galicia, no fue del todo cierto. Algunos, como ocurrió con el de Gijón, no se abrieron por miedo a represalias de guerra y prudencia, no porque alguien hubiese dado orden de cierre. Cuando las cosas estaban más calmadas se abrió al público y fue entonces, cuando llegó la orden gubernativa de cierre, que duró unos cinco años.

No negamos la posible actitud de tolerancia en el general, pero los datos apuntan a que se cerraron una buena parte de templos. En noviembre de 1945 con la proclamación del Fuero de los Españoles, seguía sin concederse licencia para obra nueva. Es por estas fechas cuando Juan Biffen, misionero durante muchos años en Gijón y que ya había regresado de Inglaterra después de

la Guerra, estableciéndose en Madrid, visitó Galicia " para gestionar cerca de los Gobernadores correspondientes, las reaperturas de locales, que, por seis años y medio, permanecieron cerrados por circunstancias de la pasada contienda en España"

En esta visita a Galicia, Juan Biffen apoyado por Benito Mayobre de la Coruña, logró abrir las iglesias de la Coruña y Ares. "En El Ferrol del Caudillo - dice el comentarista - aunque no hay local existe una habitación cedida por un hermano, donde se celebran las reuniones; aquel día se hizo con mucha concurrencia, notándose la presencia del Señor." "En Soaserra allí también pudo ser atendido nuestro hermano en el deseo de abrir su local."

Incidiendo en lo mismo, Cecilio Fernández decía: "Ramallosa, Luci-Teo. El 30 de septiembre celebramos cultos especiales en esta iglesia, que desde el día 7 de mayo de 1939 hasta el día 5 de agosto de 1945 estuvo cerrada."

Las mismas dificultades existieron en los entierros civiles en Galicia, con los mismos angustiosos trámites, que en los demás lugares. Se decía: "El Señor quitó las dificultades que ofrecían para que fuese enterrado (Francisco Paz Fragio de Cabanas - Larage) en el cementerio civil de Larage y con motivo de la visita del hermano Manuel Molares al señor Gobernador Civil de la Coruña, pudo efectuarse el enterramiento el día 4, dando mensajes oportunos ante un centenar de almas, don Benito Mayobre y don Bautista Rodríguez."

Así pues, queda claro que las dificultades fueron reales, aunque en cada paso no fuese necesario ofrecer la vida. Las iglesias habían quedado diezmadas y algunas de ellas sin los líderes o misioneros, que hasta entonces las habían regido. En este sentido se anhelaba el retorno de aquellos "que, habiendo trabajado por espacio de tantos años, han dejado una estela de recuerdo imperecedero y ahora, a su falta, es cuando se acentúa su ausencia y se aprecian más sinceramente sus acertadas actividades pasadas." Se referían a los misioneros extranjeros, a los cuales se les echaba en falta.

En Gijón, sin embargo, la obra crecía sin estos misioneros y con la iglesia cerrada. Miguel Rionda decía: "Nuestra iglesia está recibiendo constante bendición de lo alto pues el día 25 de noviembre (1945) tres almas gozosas confesaron a Cristo como Salvador, y como El es poderoso para salvar, al domingo siguiente 2 de diciembre, otras tres almas más confesaron al Salvador como Rey y Señor. Quiera Dios que estas almas puedan ser columnas fuertes de su bendita obra."

Así pues, podemos deducir, que la represión en Asturias con ser de las más brutales de España, no representó para los evangélicos astures, más que en otros lugares, pero tampoco menos. Fueron muchas las denuncias, las trabas burocráticas, los inconvenientes de vivir una fe diferente a los demás, lo que producía la angustia diaria. Tengo delante una denuncia del Juzgado de Langreo de 6/3/1960 cuya sentencia decía: "Resultando probado... que sin la debida licencia, habiendo celebrado reuniones al parecer de carácter religioso y dando clases de mecanografía e idiomas en su domicilio de la calle

General Aranda, 37-3º B de esta villa, a las que acuden personas en número de quince a veinte, causando con los ruidos que en estas reuniones se producen, molestias que perturban la tranquilidad y la vida familiar en el domicilio de ... que habita en el piso inferior.

Que debo condenar y condeno a... como autor responsable de una falta contra los intereses generales y régimen de las poblaciones, a MIL pesetas de multa con arresto sustitutorio de cuatro días, caso de impago, imponiéndosele las costas del procedimiento."

Demandas como estas eran corrientes, aunque algunos jueces no las cursaban por reiterativas, y la persecución y la intolerancia, persiguió nuestra ilegalidad, según las leyes existentes. No todo fue doloroso en esta época y hubo elementos favorables. Dice Rubén Fernández en un artículo para la "Enciclopedia Asturiana" que " no obstante, en los últimos años, Asturias ha estado a la vanguardia del respeto y libertad a la pluralidad religiosa. El diario "La Nueva España" marcaba la pauta el 13 de mayo de 1966 con

un reportaje reseñando en primera página, con elementos de objetividad, sobre la comunidad protestante de Oviedo. El mismo diario ya había publicado muy sabrosa entrevista el 11 y 18 de diciembre de 1960 titulada. "Nuestros hermanos los protestantes", ello dos años antes del Vaticano II. El desaparecido "Asturias Semanal" contribuía muy positivamente con la trayectoria del más alto mérito, a una mejor convivencia de variedad religiosa, ocupándose con amplitud de la problemática y presencia protestante."

Esta apertura y comprensión del problema protestante, no es óbice para seguir manteniendo el título de este número de ORBAYU: "Un pueblo silenciado en la guerra y en la paz de Franco"

Para terminar este apartado, quizás alguno se pregunte si hubo alguna oposición, religiosa o política, por parte de los evangélicos, o pusieron la otra mejilla. Creo que sin llegar a ningún tipo de enfrentamiento social, el movimiento evangélico fue una fuerza tenaz, propulsora de libertades y un continuo problema político en

manos del Gobierno. El libro de Eliseo Vila "José Cardona: Defensa de una fe:" ya citado, refleja con claridad y destreza, la evolución que la libertad religiosa experimentó en la España de Franco. Fue un proceso evolutivo lento, de inteligencia y tesón, de astucia y habilidad, cuyo autor fue Dios, con instrumentos aparentemente frágiles e insignificantes, pero eficaces.

En algunos casos fue necesaria valentía y la transgresión de la Ley, frente a las injustas imposiciones de los hombres. Se nos describe en este libro a Samuel Vila, comprometido en la batalla de la literatura. "Con su ímpetu y su especial forma de ser, convencido de la labor de difundir el Evangelio, solamente estaba dispuesto a responder ante Dios y ante la historia, pasó por encima de todas las prohibiciones y pese a los riesgos, convencido también de que en algunos casos el fin justifica los medios, con la colaboración de Salvador Salvadó y otro valiente impulsor evangélico barcelonés, Rafael Serrano, empezó a editar libros en pie de imprenta extranjero, en ediciones clandestinas hechas en España, manteniendo en marcha la editorial CLIE, de forma secreta y aumentando la producción de literatura

evangélica hasta el punto de instalar en su propia imprenta también clandestina en su propia casa."

El hoy presidente de la FEREDE, escritor prolífico y periodista, Juan A. Monroy supo estar siempre al lado de Cardona, haciendo frente común en las dificultades y oponiéndose con astucia y con su pluma, donde y cuando había que levantar la voz. Ahí están sus dos libros: "Defensa de los protestantes españoles" y "Libertad religiosa y ecumenismo"

En Asturias Miguel Rionda, Daniel García y Mario de Oribe, con José Rego y Ramón Blanco y tantos otros que se las ingeniaban para hacer cultos y proclamar el Evangelio sin impórtale en muchos casos la vida.

José Cardona, presidente tantos años de la Comisión de Defensa Española, estuvo también preso como prisionero de guerra en el cuartel de Simancas en Gijón. La guerra había terminado, pero él tuvo que permanecer como obrero para reconstruir el cuartel que había quedado totalmente destruido por los republicanos.

Como en San Marcos en León, aquí en Simancas de Gijón tuvo gratas experiencias, entre ellas el de haberse convertido al Evangelio "el tuerto", que era el capataz de los prisioneros.

Esta presencia protestante, siempre pequeña en número, se hacía notar en todas las instituciones del Estado y creemos que fue una aportación indiscutible a la transición democrática de España.

4. ¿VIDA O MUERTE DESPUÉS DE LA VIDA? "LA INMORTALIDAD DEL ALMA" VERSUS RESURRECCIÓN.

4.1. Introducción y planteamiento.

Leído en Tertulias del Círculo Teológico. Oviedo

"- Entró en la tienda simplemente porque quería mover las cosas, jugar un poco a cambiar el curso de la vida y hacerlos reaccionar un poco... Pensaba en su casa, sus cómics, sus libros, sus sueños... No quería volver a eso".

Así comienza la historia de un atraco y también estas líneas se proponen conscientemente asaltar al lector, mover las cosas hacia el estudio de las cosas de Dios y animar a un cambio en la enseñanza teológica que, al día de hoy, se me antoja demasiado racionalista y con demasiadas piruetas para tan poco salto.

Reconozco sin embargo que este artículo no es un buen ejemplo, porque es difícil crear pensamiento o simplemente recopilarlo y ordenarlo. Leyendo a Raimon Panikkar cuyo pensamiento es un encuentro entre Oriente y Occidente, con una multidimensionalidad de enfoques, en uno de sus ensayos, decía: "Dios vive, pero la teología ha muerto o, por lo menos, está moribunda. No tiene vida. No solo estadísticamente (ya no se estudia); también está ausente de la sociedad. La teología ha sido expulsada de los grandes centros de educación, tanto en la enseñanza secundaria como en las universidades. La teología no interesa porque se ha vuelto irrelevante para la vida pública. Ya

no sirve para ganarse la vida, expresándolo con doble ironía, porque la misma frase ha cambiado de sentido y ya no significa forjarse la propia vida para vivirla plenamente ahora y siempre, sino conseguir algún dinero para tener una existencia cómoda".

Con el conocimiento que tiene Panikkar de la cultura musulmana que fecundó el pensamiento cristiano en la Península ibérica desde el siglo X y durante siglos, dice que está escandalizado, sin atreverse a decirlo así, al ver que el Occidente moderno ha conseguido crear una civilización, que puede permitirse el lujo de ser tolerante porque, tanto si Dios existe como si no, en el fondo da exactamente igual. Se ha convertido en una hipótesis superflua.

Los ferrocarriles, la política, la economía, todo funciona igual, con Dios o sin Él -dice-. Con su fina ironía se atreve a manifestar que a la teología ni tan siquiera se le ha organizado un funeral de primera, ni se le ha edificado un mausoleo en un cementerio. Se ha marginado a los teólogos y, a los pocos que quedan, se los tolera porque no inciden en la vida. Hay unos cuantos expertos que dicen conocer la teología, existen incluso institutos que dicen

encontrarla interesante, pero, para la mayoría de la gente, la teología ha muerto.

Hace unos días leía un artículo del prolífico poeta y erudito Alfredo Pérez Alencart que mostraba también una cierta perplejidad con la teología. Decía: “Leyendo a Rivera Pagán uno se reconcilia con la Teología, pero no con aquella que se ha ido por las ramas, tan etérea que ya no cala en el corazón del hombre. Tampoco con la otra teología (con “t” minúscula), esa de gafas desenfocadas o que solo ve la parte que le interesa, y no toda la misión integral del mensaje de Jesús. Esta reconciliación se suscita cuando, en el más inhóspito desierto, atisbamos un oasis pletórico de pozos que sacian la sed y de dátiles que nutren para proseguir la travesía”.

Uno antes de escribir tiene el subconsciente o el pensamiento, coloquialmente hablando, lleno de ideas alborotadas, arremolinadas y en ebullición en espera de salir a la luz, pero no siempre llega el tiempo y la oportunidad de ordenarlas y expresarlas con una cierta lucidez. Cuando el tema es predominantemente teológico y filosófico todavía uno siente más miedo a una falta de originalidad, a un déficit de actualidad, a la

oportunidad y utilidad pedagógica, porque en estos campos hay diferencias abismales en el desarrollo doctrinal de cada uno y también entre lo que se piensa y lo que se dice. A uno le gustaría vivir en el siglo XIX lleno de ideales y de radicalidad para defender posturas transcendentes, substanciales, y no este relativismo de hoy siempre amparado en la duda y en la inseguridad. No es que crea en aquella postura ochocentista que presentaba “un evangelio social en el cual un Dios sin ira iba a salvar a un hombre sin pecado, mediante un Cristo sin Cruz”, pero al menos tenía el ideal de salvación. Hoy el ser humano no parece sentir esa necesidad y menos aún sentir la emoción de la esperanza en la penumbra o sobrecogimiento del misterio del hombre ante lo incógnito de Dios.

Todo este preámbulo es motivado porque, al enfrentarme con la página en blanco del ordenador, no encuentro a mano temas prioritarios y palpitantes que se puedan tratar en un Encuentro como este del Círculo Teológico. Aparecen los temas de siempre y sin resolver, porque el hombre está hecho del mismo barro y aspira en su interior a las mismas cosas, a las mismas esperanzas. Como decía Blas Pascal "el hombre tiene ilusiones

como el pájaro alas. Eso es lo que lo sostiene" y esas ilusiones y esperanzas para remover y comprender las inquietudes de siempre son las que me hacen salir a la palestra teológica. He tenido la preocupación, tiempo atrás, sobre el ateísmo y la indiferencia religiosa pero no es fácil dialogar con el indiferente y mucho menos debatir y analizar la existencia humana con el que niega tanto la metafísica como el simple hecho de mirar a las estrellas y hacerse preguntas. He llegado a la conclusión, sin embargo, que a veces el ateo o el indiferente tienen razones para serlo ante una religión tan intrincada unas veces, pueril o racionalista otras. El mismo creyente se ha acostumbrado a repetir expresiones escolásticas y dogmáticas, pero no se ha parado en saber su significado, su contenido teologal y las consecuencias de sostener unas posturas u otras. El creyente se ha hecho formalmente religioso, con vocabulario piadoso, ciertamente sensible a la presencia de Dios en la belleza del mundo y hasta fascinado por lo sagrado o numinoso, pero sin comprender todo lo que dice o sin haber profundizado las objeciones y consecuencias de lo que declara. Yo no me excluyo de este comportamiento despreocupado.

¿Vida o muerte después de la vida? Inmortalidad & resurrección

Hoy quisiera tratar el tema del hombre en lo que tiene de ser viviente, de alma viviente, para poder ver la cantidad de cuestiones que suscita y que el hombre de hoy no parece tener tiempo para tanta investigación sobre lo revelado y menos aún en las paradojas del misterio. Las preocupaciones teológicas a veces se plasman en largas parrafadas filosóficas y racionalistas, pretendiendo asentar y profundizar en conceptos doctrinales importantes y dar una solución a la encrucijada humana que se abre ante la muerte y la vida. Sin embargo, son doctrinas que no están encarnadas en el acontecer del ser humano, cuando deberían ser cardinales, básicas, iniciáticas. En el bien escrito artículo de Alencart, anteriormente citado, "Leyendo a Rivera Pagán: teología y literatura", consideraba que hay que volver a 'matrimoniar' a la Teología con la Literatura (poesía, novela, ensayo…), no sólo de modo particular, sino desde las propias facultades o seminarios teológicos. El 'divorcio' no conviene a ninguna de ellas, pues una sin otra pierde incandescencia, merman sus frutos ardientes y, lo que es más punible, dejan desolado al magno Creador de todo y al Verbo cuyas Palabras suman abrazos para restar contiendas."

Cuando se habla de la “inmortalidad del alma” por ejemplo, -y este podría ser más concretamente el tema de hoy-, estaríamos abordando aspectos antropológicos y escatológicos que, según como se enfoquen, pueden confundir y hasta incapacitar al hombre de hoy y meterlo en una maraña de intuiciones filosóficas antiguas y modernas que lo dejarán sin salida. Fue Jesús de Nazaret, el maestro de la palabra que logró dar mayor significado y hondura a lo trascendente del hombre, que todos los teólogos habidos, cuando dijo: “Porque ¿qué aprovechará al hombre, si ganare todo el mundo, y perdiere su alma? ¿O que recompensa dará el hombre por su alma?” – Mt 16:26

Sin embargo, un concepto unitario o dualista del hombre pueden hacer que la resurrección de Cristo tenga o no tenga valor para la fe, ya que si Cristo no ha resucitado “vana sería nuestra fe”, como dice el apóstol Pablo. Un pastor evangélico, en el texto citado de Mateo 16, se fijaría en lo que Cristo tuvo que pagar por el alma. Su alma vale la vida de Dios –diría-. Su alma vale más que todo el mundo y amonestaría sobre el poco valor de las cosas terrenas, pero no habría tocado la esencia del problema que suscitan las preguntas que vienen después. Nos quedaríamos solo con el

aspecto soteriológico sin explicar las cuestiones antropológicas o las escatológicas. Para el cristiano la vida después de esta vida es una realidad porque Cristo resucitó primero y esto le puede satisfacer en todos los sentidos. Sin embargo, puede haber personas que se hagan más preguntas en esta materia y lleguen a plantearse cuestiones como estas: ¿Puede el espíritu del hombre discernir lo que está en él? ¿Recibe el espíritu del hombre directrices de la carne o del espíritu de Dios? etc.

No me resisto a plantear desde el primer momento la cuestión tricotomita y dicotomita sobre el ser humano desde la visión del pastor chino Watchman Nee, uno de tantos expositores del tema de la naturaleza del ser humano. Este autor que pasó por tribulación y persecución, logró ser un gran predicador e influir con sus escritos en multitud de personas. Nee es tricotomita en su concepto del ser humano como aparece en la Biblia con el acuñado (soma-psique-neuma) “somasiconeumático” que diría el doctor José Manuel González Campa. Cuando se pretende diseccionar alma y espíritu es donde vienen los problemas porque el ser humano es un todo. Cuando duele el cuerpo duele el alma y viceversa. No podemos decir que el Espíritu es la parte del ser

humano que puede comunicarse con Dios sin que intervenga la razón o el entendimiento o los sentidos. Resulta muy difícil de probar que “el hombre es un espíritu que posee un alma y vive en un cuerpo” como si todo lo que sucede en el alma y el cuerpo puede ser conocido por el espíritu, pero no lo contrario.

Nee afirma “que el cuerpo es la cobertura externa del hombre, y que la Biblia nunca confunde el espíritu y el alma como si fueran una misma cosa. No son solamente estos, distintos términos, si no que la misma naturaleza difiere entre uno y otro". Para este autor la naturaleza del alma sería la expresión de la personalidad. La voluntad, el intelecto y emociones estarían en ella. “Los elementos que nos hacen humanos están en el alma. Intelecto, pensamiento, ideales, amor, emoción, discernimiento, decisión, selección, etc. son experiencias del alma”. Por otra parte, la naturaleza del espíritu para Nee sería la que nos relaciona con Dios: “Toda comunicación de Dios con el hombre ocurre allí”. El espíritu tiene tres funciones primarias, conciencia, intuición y comunión, que son apreciaciones válidas en general pero que al relacionarlas entre si vuelven a crear nuevas problemáticas, Por ejemplo, dice que la conciencia distingue y discierne lo malo de lo

bueno, pero no a través de la influencia del conocimiento que está en la mente. Dice que la intuición es conocimiento que viene a nosotros sin ayuda de la mente y que la comunión que es adoración a Dios, no puede realizarse por los órganos del alma sino directamente por nuestro espíritu. Y es precisamente esta interrelación “spiritus et anima”, planteada desde la razón la que nos da consistencia a la tricotomía o dicotomía del ser humano y nos hace sospechar que la aprehensión de Dios depende de todos los órganos del ser humano y no solo del alma o del espíritu. El Salmo 8:3 comienza por la vista, por el ojo corporal que contempla. “3Cuando veo tus cielos, obra de tus dedos, la luna y las estrellas que tú has establecido, 4 digo: ¿Qué es el hombre para que de él te acuerdes, y el hijo del hombre para que lo cuides?” Precisaba muy bien Tomás de Aquino que el alma no posee ideas innatas y tiene que formarlas a partir de la experiencia sensible para lo cual necesita el cuerpo, los sentidos que informan a todo el hombre. Sin embargo, Tomás de Aquino a pesar de sostener la unidad, afirma que el alma es incorruptible y, por tanto, a pesar de corromperse el cuerpo, el alma es inmortal. La razón que da Aquino es que el alma es una forma subsistente

que puede existir sin necesidad del cuerpo lo cual ya supone una contradicción a la unidad si el hombre puede existir sin cuerpo.

Hoy vamos a fijarnos en esta cuestión del “alma” que, sin ser la más angustiosa y preocupante de la actualidad, puede asentar o al menos presentar doctrinas fundamentales, y sobre todo, creo que servirá para demostrar la excesiva problemática que genera la teología cuando se racionaliza y se especula hasta sus extremos.

Vayamos pues, por partes, en este tema de “la inmortalidad del alma” que en su sola enunciación parece excluir al cuerpo de inmortalidad o, como se expone en muchas partes, el cuerpo es mortal y el alma inmortal. ¿Se puede sostener esta enseñanza? ¿Esto es así de sencillo y de claro? Veremos que no, aunque no pretendemos hacerlo desde coordenadas del abismo racionalista y de la especulación solamente

4.2. Breve aproximación al tema.

No pretendemos arrancar desde los grandes debates habidos sobre el alma a lo largo de la historia, lo cual supondría hacer casi toda la historia de la filosofía y la teología. Pero saltándonos la patrística donde encontraríamos opiniones para todos los gustos, podemos apuntar hacia el averroísmo [1] a finales del siglo XIII que fue enfrentado por la escolástica y muy especialmente por Tomás de Aquino. Sostenía que el alma se divide en dos partes: una individual y otra divina, siendo el alma individual no eterna. Las tendencias modernas tienden al monismo filosófico y hacia la unidad del ser humano como "Adam", aunque las vertientes monistas sean varias, como el monismo materialista o materialismo tradicional, que considera ser, la sustancia primaria, material y física. No siempre el protestantismo se opuso decididamente a la enseñanza de la inmortalidad del alma. El V Concilio de Letrán (1512-1517) había declarado su anatema sobre la mortalidad del alma cuando decía:

"condenamos y reprobamos a todos los que afirman que el alma intelectiva es mortal o única en todos los hombres, y a los que estas cosas pongan en duda, pues ella no sólo es verdaderamente por sí y esencialmente la forma del cuerpo

humano como se contiene en el canon del Papa Clemente V, de feliz recordación, predecesor nuestro, promulgado en el Concilio (general) de Vienne [n. 481], sino también inmortal y además es multiplicable, se halla multiplicada y tiene que multiplicarse individualmente, conforme a la muchedumbre de los cuerpos en que se infunde".

Así se dogmatizaba desde el catolicismo romano que el alma era individual e inmortal y Juan Calvino, desde el protestantismo, presuponía esta inmortalidad innata del alma individual. Evidentemente la explicación de esta inmortalidad siempre estaba en la cuerda floja de la contradicción más rotunda. E. Dezinguer explicaba esta opinión, con el carácter dogmático de siempre, diciendo que la intención de las palabras del Concilio no tiende a postular primariamente una inmortalidad del alma que la separe del cuerpo y de la historia, sino que, por el contrario, nos dice que el alma es inmortal porque, como forma del cuerpo, es lo que constituye esencialmente al hombre individual. Por consiguiente, el Concilio asigna al alma la inmortalidad porque el hombre individual, en su concepción histórica, es inmortal". No es extraño que el que pretenda leer y no imaginar estos textos, crea que la

historia del hombre demuestre que el hombre no muere, cuando todos los días hay entierros. Aunque Dezinguer sea una autoridad ¿no resulta esta y otras teologías un jeroglífico solo descifrable por expertos?

No fue hasta el siglo XIX que Oscar Cullman se opondría a la doctrina de la inmortalidad del alma por no ser bíblica sino filosófica en su desarrollo, ya que la inmortalidad estaría en contra de la resurrección y canonizaría una antropología dualista. Cuando acudimos a la Biblia, el vocablo hebreo “nefesh” no se refiere al alma como una parte de la persona, sino que es la persona misma, el aliento de vida con sus emociones y apetitos. El ser humano en Génesis llegó a ser un “alma viviente”. En el griego “psijé” también es criatura viviente, persona con sus sentimientos y afectos, y todo ello porque Dios le impartió aliento de vida, derivando todo principio de vida del Creador. La vida está en las manos de Dios y continua en cada ser humano porque Dios quiere.

Se ha enseñado que el ser humano es inherentemente inmortal, contrariamente a la doctrina bíblica que sostiene que la

inmortalidad es un don de la gracia de Dios a quienes tienen fe. La doctrina de la resurrección que podemos basar en Dan. 12:2

2Y muchos de los que duermen en el polvo de la tierra serán despertados, unos para vida eterna, y otros para vergüenza y confusión perpetua; 1 Cor. 15:51-5451 He aquí, os digo un misterio: No todos dormiremos; pero todos seremos transformados,52 en un momento, en un abrir y cerrar de ojos, a la final trompeta; porque se tocará la trompeta, y los muertos serán resucitados incorruptibles, y nosotros seremos transformados.53 Porque es necesario que esto corruptible se vista de incorrupción, y esto mortal se vista de inmortalidad.54 Y cuando esto corruptible se haya vestido de incorrupción, y esto mortal se haya vestido de inmortalidad, entonces se cumplirá la palabra que está escrita: Sorbida es la muerte en victoria.

1 Tes. 4:16,17 16 Porque el Señor mismo con voz de mando, con voz de arcángel, y con trompeta de Dios, descenderá del cielo; y los muertos en Cristo resucitarán primero. 17 luego nosotros los que vivimos, los que hayamos quedado, seremos arrebatados juntamente con ellos en las nubes para recibir al Señor en el aire, y así estaremos siempre con el Señor. y solo para el que cree en

Cristo habrá vida eterna (Juan 3:16) siendo revestidos de inmortalidad a la llamada de la trompeta final (1 Cor. 15:51-53; 2 Cor. 5:4), es la que predomina en la Biblia. La idea de que un alma puede existir independiente del cuerpo porque posea una esencia inmortal, es ajena al contenido bíblico. El Nuevo Testamento también enseña que el alma y que todo el ser humano va al lugar de los muertos que se llama Seol o Hades.

Solo tres textos que pueden plantear otras dificultades o explicaciones pero que delimitan el lugar: Génesis 37:35—Jacob dijo, “Descenderé enlutado a mi hijo hasta el Seol.” Lucas 16:22-23 —“Murió también el rico y fue sepultado. Y en el Hades alzó sus ojos, estando en tormento.” Salmo 16:10—“Porque no dejarás mi alma en el Seol, ni permitirás que tu Santo vea corrupción.” Otro nombre aparece doce veces en los evangelios para describir la vida fuera del Reino prometido y esta palabra es gehenna, que parece un lugar donde el alma y el cuerpo se podrían destruir en un fuego que nunca cesa (Mateo10:28; Marcos 9:43).

Otro de los debates que genera la inmortalidad del alma es el referido a la trasmisión del alma de cada uno. Sabemos que el alma primera existió como resultado del soplo de Dios,

transmitiendo al hombre aliento, respiración de vida, pero ¿cómo se han formado las almas desde entonces? Los estudiosos de la Biblia sobre este tema se dividen generalmente en dos grupos. El primero afirma que cada alma individual no es recibida de los padres, sino que es creación divina inmediata según aparece en la Biblia en Isaías_57:16; Eclesiastés_12:7; Hebreos_12:9; Zacarías_12:1. El segundo grupo piensa que el alma es transmitida por los padres. Señalan que la transmisión de la naturaleza pecaminosa de Adán a la posteridad actúa contra la doctrina de la creación divina del alma; asimismo arguye a su favor el hecho de que las características de los padres son transmitidas a los hijos. Citan los versículos siguientes: Juan_1:13 13 los cuales no son engendrados de sangre, ni de voluntad de carne, ni de voluntad de varón, sino de Dios.; Juan_3:6 6 Lo que es nacido de la carne, carne es; y lo que es nacido del Espíritu,[a] espíritu es.;Romanos_5:12 12 Por tanto, como el pecado entró en el mundo por un hombre, y por el pecado la muerte, así la muerte pasó a todos los hombres, por cuanto todos pecaron.; 1 Corintios_15:2222 Porque así como en Adán todos mueren,

también en Cristo todos serán vivificados.; Efesios_2:3 y Hebreos_7:10.

Quizás la mayor dificultad está en saber la profundidad del significado que tiene el ser hecho el hombre imagen y semejanza de Dios. Escuchando al Dr. José Manuel González Campa recuerdo que una de las definiciones de “imagen” es “sombra”. La sombra ilustra bastante bien la distancia entre lo que es real y lo que es la oscura sombra o silueta, en este caso de Dios que es espíritu, que no se ve. Algunos se han atrevido a decir, con las Escrituras en la mano y citando los respectivos versículos, que el nivel y el objetivo del hombre es ser como Dios. Pero hemos de precisar el sentido que se la da a estas expresiones sobre lo que algunos llaman la “visión beatífica” ya que a Dios nadie lo vio jamás y la comprensión de su ser no puede ser escrutado por la criatura. El que podamos llegar a vislumbrar la imagen del Dios invisible por medio de Jesucristo, solo podemos referirnos a que podemos percibir algunas cualidades de Dios que tengan carácter moral y espiritual, impresas en la conciencia humana. Otros han considerado que “anthropos”-hombre- es una combinación de palabras que literalmente significan “el que mira hacia arriba”, no

solo porque percibe su finitud y clama a Dios, sino también porque conociendo el bien y el mal también es capaz, como criatura pensante, de negarle.

A. La concepción platónica y la concepción cristiana del ser humano en algunos autores.

No queremos explayarnos en la idea de Platón sobre el alma sino intentar resumir aquellas partes de su argumento que sostienen que a la preexistencia del alma le corresponde su post-existencia y antes de que hayamos nacido, existe ya nuestra alma, y seguirá existiendo después de que hayamos muerto. El alma es innata y, por tanto, es también inmortal, se ha venido repitiendo de muchas maneras desde entonces. Puesto que el alma no nació, tampoco puede morir, permaneciendo intacta en su esencia, sin ser afectada por el nacimiento y por la muerte. La influencia platónica sobre el cristianismo fue inmensa al tener puntos de analogía o coincidencia, tales como el mostrar esperanzas de retorno a la patria eterna que en el cristianismo se sintetizaba en el deseo de "los lugares celestiales con Cristo". La muerte es el mejor amigo del alma, diría Platón, y el apóstol Pablo indicaría que "el morir es

ganancia". La muerte libera al alma de la prisión corporal y de las desagradables necesidades y dolores corporales, dirá Platón, y Juan en Apocalipsis "enjugará Dios toda lágrima de los ojos de ellos; y ya no habrá muerte, ni habrá más llanto, ni clamor, ni dolor; porque las primeras cosas pasaron". El alma abandona la tierra extraña que es el cuerpo y vuelve a su patria, el reino de las eternas ideas divinas, dirá Platón y Pablo en Filipenses "Me siento urgido de ambas partes: deseo irme para estar con Cristo, porque es mucho mejor".

Es importante aclarar que estas afinidades aparentes entre inmortalidad y resurrección tienen bastante incompatibilidad sustancial pues la inmortalidad del alma es una idea mientras la resurrección de los muertos es una esperanza. En el primer caso es confiar en algo inmortal que hay en el hombre; lo segundo es confiar en aquel Dios que emplaza a la existencia a las cosas que no existen y que además vivifica a los muertos. Dice Moltmann:

"Con la confianza en esta alma inmortal, aceptamos la muerte y la anticipamos en cierto modo. Con la confianza puesta en el Dios vivificador, aguardamos la victoria sobre la muerte: «La muerte ha sido absorbida por la victoria» (1 Cor 15, 54), y aguardamos una

vida eterna en la que «ya no habrá muerte» (Ap 21, 4). El alma inmortal puede acoger a la muerte como a una «amiga», porque la muerte la rescata del cuerpo terrenal. Para la esperanza en la resurrección, la muerte es «el último enemigo» (1 Cor 15, 26) del Dios vivo y de las criaturas de su amor.

La noción de “inmortalidad del alma” ha ocupado a los más importantes teólogos de todos los tiempos de Oriente y Occidente, desde Agustín de Hipona, Tomás de Aquino o Juan Calvino. Agustín de Hipona intentó demostrar que el alma es inmortal desde la filosofía, pero no desde la Biblia en sus conocidos dieciséis capítulos escritos en el año 387 después de Cristo. Orígenes hablaba de una preexistencia de las almas y consideraba que la existencia material del hombre actualmente, con las desigualdades y deficiencias morales y físicas que las caracterizan, encuentran su fuente en pecados cometidos en la existencia anterior. Tertuliano defendía que el alma se propagaba juntamente con los cuerpos mediante la generación, y por lo mismo los padres la trasmiten a sus descendientes. El creacionismo, aceptado generalmente dentro de los círculos evangélicos, plantea que cada alma individual ha de ser

considerada como una creación inmediata de Dios, debiendo su origen a un acto creativo directo, aunque el momento en que ocurre no puede precisarse con exactitud. Todas estas posturas tienen sus objeciones y por consiguiente no deja de ser, casi todo, especulación teológica.

La Biblia señala que el ser humano está formado por una tricotomía (cuerpo, alma y espíritu) y también en otros lugares por una dicotomía (cuerpo, alma) o una unidad (Adam). Pero el problema ya no es tanto la unidad o la dicotomía platónica de un cuerpo mortal y un alma espiritual e inmortal, sino las consecuencias de admitir un alma inmortal. El protestantismo posterior a la Reforma, -decíamos- aceptó la doctrina de la inmortalidad del alma como doctrina cristiana. Según Emil Brunner, “sólo en tiempos muy recientes, una comprensión más profunda del Nuevo Testamento ha llevado a la formulación de serias dudas con respecto a la compatibilidad de la doctrina de la inmortalidad del alma con la concepción cristiana de la personalidad del hombre y, cada vez más, se ha estado llamando la atención al origen esencialmente pre-cristiano de dicha doctrina”. Sería Oscar Cullmann, quien, en su famoso ensayo,

"¿Inmortalidad del alma o resurrección de los muertos?", publicado en 1956, inició la vuelta a la concepción neotestamentaria de la resurrección de los muertos y por tanto el concepto de la inmortalidad del alma quedaba sujeto al hecho de la resurrección de todo el ser humano y no solo del cuerpo. Albrecht entiende, al hablar del asunto, que en el rechazo de la inmortalidad natural del alma se verifique el principio protestante de la justificación por la sola fe: el hombre no podría presentar ante el juicio final nada propio, y, evidentemente, la inmortalidad sería algo propio y natural. No olvidemos, por otro lado, que en el mundo protestante todo aquello que presenta el adjetivo de «natural» es aceptado con recelo a partir del principio luterano de la total corrupción del hombre por el pecado original (J. Ratzinger, Escatología, Barcelona 1984).

Cullman establece claramente la diferencia existente entre la concepción platónica y la concepción cristiana del ser humano, de la vida, de la muerte y del más allá. Estamos ante dos universos conceptuales radicalmente diferentes. Para Platón es una dualidad cuerpo-alma, donde el alma constituye lo racional o espiritual y, por tanto, lo bueno, lo noble, lo valioso, mientras el

cuerpo es lo vil y sin valor. El cuerpo (soma) es mortal para Platón, mientras que el alma es inmortal, eterna e indivisible. El cuerpo se puede representar como una cárcel (sema) que aprisiona al alma y no la deja vivir su vida auténtica. Evidentemente que esta concepción es ajena a la concepción bíblica. Tanto en el Antiguo como en el Nuevo Testamento, el ser humano es una unidad de vida que puede ser designado como cuerpo (basar-soma) o como vida o alma (nefesh-psyche). No hay dualidad semejante a la griega. Cullmann subraya con respecto a esta diferencia, que la antropología griega difiere radicalmente de la Testamentaria puesto que tanto el cuerpo como el alma han sido creados por Dios como buenos. Son malos en cuanto han caído bajo el poder la muerte. Sin embargo, ambos pueden y deben ser liberados por el poder de vida del Espíritu Santo. La liberación no sería la del alma que se libera del cuerpo, sino que ambos son liberados del poder mortal de la carne, del pecado y de la muerte. La resurrección afirma que el hombre entero, que está realmente muerto, es llamado a la vida por el Creador. La inmortalidad del alma, por el contrario, no habla, ni confiere esperanza de vida nueva, solo de que el alma no muere, continúa en el mismo

estado, sin esperar el milagro creador. Así pues, la enseñanza bíblica es la de resurrección y no la de la inmortalidad del alma.

Posteriormente veremos que hay posturas intermedias que intentan ensamblar inmortalidad y resurrección del alma con el cuerpo. Muchos teólogos católicos entienden y explican en su concepción antropológica el termino de “alma” en sentido unitario, porque se puede hablar de dos dimensiones del hombre, la corporal y espiritual, pero no de dos principios que hagan subsistir al alma después de la muerte separada del cuerpo. Esto sería dualismo. Y como dice Ruiz de la Peña, (La otra dimensión 1983) el alma no puede ser objeto de retribución plena, tanto para salvación como de condenación, sin la dimensión corporal. Sin embargo, la fe católico-romana sostiene una escatología donde el alma humana pervive tras la muerte gozando de la unión con Dios, sufriendo la condenación o purificando sus pecados en el Purgatorio y solo al final de los tiempos el alma recuperará el cuerpo en la resurrección de los muertos. Evidentemente aún con la parábola del rico y Lázaro, hay pocos argumentos bíblicos para sostener el Purgatorio.

Uno de los primeros en buscar una escatología más conformada con la resurrección de Cristo fue el exégeta protestante Peter Althaus quien entendía que un estadio intermedio del alma quitaba significación a la corporeidad del ser humano y a la resurrección. Si el alma ya gozaba de Dios plenamente, la muerte no habría un sido un hecho desestructurante y dramático y la resurrección quedaba privada de relieve. Más aún, si el alma al margen del cuerpo podía gozar de felicidad como algo puramente espiritual, no parecía necesario el juicio final.

Emil Brunner viene a decir en su (Lo eterno como futuro y como presente, München 1965) que en el más allá no hay tiempo, y por tanto no hay inmortalidad de modo que nuestras muertes se realizan en la sucesión del tiempo. Por la resurrección después de la muerte ya no se puede hablar de distancia con respecto a la parusía. En la presencia de Dios, dice Brunner, mil años son como un día.

Otros autores como el pensador protestante C. Stange en su libro “La inmortalidad del alma. Gutersloh, 1925” además de considerar que con la muerte muere todo el hombre, interpretaba que con la resurrección se realizaba una nueva creación del hombre.

Más imaginativa resulta la visión católica por parte de Teilard de Chardín y Karl Rahner que, al ser conscientes de no poder pensar el alma separada del cuerpo después de la muerte, consideraron que el alma mantenía una relación con el cosmos de manera que no perdía su corporeidad permanente. Rahner llamaba a este estado "pancosmicidad del alma" de manera que seguía teniendo el alma una relación trascendental con la materia.

El teólogo jesuita Ladislao Boros progresó en esta idea declarando que el hombre resucita en el momento de la muerte, pero solo tendrá la glorificación final, "éschaton", cuando los cielos y la tierra sean transformados en la parusía final del Señor. Estas últimas posiciones pretenden crear un estadio intermedio, donde el alma no estaría separada de la totalidad y unidad del ser humano, pero no estaría en consumación plena que solo se alcanzaría con la resurrección final.

El teólogo católico Gilsbert Greshake suprime este estado intermedio del ser humano después de la muerte afirmando que el hombre resucita en el mismo momento de morir, realizándose la plena consumación escatológica y la glorificación. Por esta

causa no tiene significado alguno el "éschaton" y se hace superfluo la espera de un tiempo final.

Juan Luis Ruiz de la Peña, teólogo asturiano de prestigio, sostiene como los anteriores la imposibilidad de que el alma pueda estar separada del cuerpo después de la muerte. Mantiene Ruiz de la Peña que ni el Magisterio de Roma, ni la Biblia imponen que el hombre **sea retribuido** si está incompleto ontológicamente. Por otra parte, si el alma gozase ya plenamente de Dios, quedaría falto de significado el "éschaton" o la parusía. Se podría hablar de inmortalidad del alma solo como condición de posibilidad de la resurrección, conscientes de que ese núcleo personal que pervive haría innecesaria una recreación total por parte de Dios. Es a partir de ese núcleo que pervive "por gracia" que Dios resucita al hombre integral. Sin embargo, la problemática tanto de la inmortalidad, como de la muerte y la resurrección instantáneas, lleva implícito que el hombre rebasa la temporalidad para entrar en la eternidad anticipada. Los teólogos entienden, sin embargo, que el hombre aún resucitado no deja de tener una cierta temporalidad puesto que si careciera de ella coincidiría con Dios

en ese continuum o estricta eternidad de Dios. Lo explica así Ruiz de la Peña:

“Saliendo del tiempo, el muerto llega al final de los tiempos, un final que, siendo inconmensurable según los parámetros de la temporalidad histórica, equidista de cada uno de esos momentos. El instante de la muerte es distinto para cada uno de nosotros, pues se emplaza en la sucesividad cronológica de nuestros calendarios; el instante de la resurrección, en cambio, es el mismo para todos» (La otra dimensión. Escatología cristiana, 350).

Por otra parte, dos de los principales teólogos protestantes europeos del presente siglo, Emil Brunner y Karl Barth, han hecho suya la siguiente afirmación de Lutero:

“Abraham vive. Dios es el Dios de los vivos. Si alguien dijera: 'El alma de Abraham vive con Dios, su cuerpo yace aquí muerto', esa es una distinción que para mí sería un disparate. Yo la disputaría. Debemos afirmar: ¡Abraham completo, el hombre entero vive!".

Sostienen estos autores que la resurrección de los muertos ocurre en el momento de la muerte puesto que los muertos están ya fuera de las dimensiones del tiempo-espacio que son las coordenadas de nuestra realidad en esta vida. Esta intemporalidad de lo eterno,

que es el modo de ser de Dios lo explican con el texto "un día es como mil años, y mil años como un día" (2 Pedro 3:8).

Tanto Barth como Brunner sostienen también que al morir cada hombre en ese instante tiene lugar el día del juicio, el “éschaton” y la parusía, no habiendo lugar para pensar en una “segunda venida” en las nubes, con todos los elementos apocalípticos de los textos neotestamentarios. Pero esta forma de argumentar tiene preguntas difíciles de responder como ¿el cuerpo que yace en la tumba y se descompone, que vínculo sustancial tiene con el cuerpo espiritual del que habla el apóstol Pablo? ¿no se resucita en cuerpo espiritual? ¿no fue transformado el cuerpo de Jesús en un cuerpo espiritual glorificado?

Vemos pues que la mayoría de los teólogos, especialmente los protestantes, están de acuerdo en la enseñanza bíblica de la resurrección frente a la inmortalidad del alma. Sin embargo, la dificultad mayor está en ¿cuándo resucitan los muertos? ¿al instante de la muerte del ser humano o a la final trompeta? Si la resurrección de los muertos ocurre el final de los tiempos, vinculado este hecho con la parusía o segunda venida de Cristo ¿qué ocurre con los que mueren antes del día final, a la espera

de la parusía? Según esta corriente, los muertos tienen que esperar "bajo el altar" (Apocalipsis 6:9), o como lo afirma Cullmann, en estado de sueño o dormición, despojados del cuerpo mortal, algo así como desvestidos de lo corporal esperando el día final donde serán glorificados y reunidos con sus "almas" que dormían esperando la resurrección.

El problema de la "dormición" presenta también varias dificultades pues se ve obligada esta tesis a crear un lugar o ente "bajo el altar", semejante a la existencia de los muertos en el sheol del Antiguo Testamento, hasta que llegue el final de los tiempos. Esta situación nos haría pensar que el alma es inmortal esperando ser revestida del cuerpo glorificado (soma pneumaticon) o al menos una cierta forma de existencia.

B. Jürgen Moltmann y la teología de la resurrección

Decía en una entrevista Moltmann: "Los luteranos profundizaron mucho sobre la teología de la cruz, y los católicos sobre la de la encarnación. Ahora es necesario dar otro paso: retornar a la teología de la resurrección, que es el inicio de la nueva vida en

Cristo, y reelaborarla". Sostenía también en esa entrevista que la teología puramente académica y aislada, le parecía un desierto y que la fe necesita de "sencillez". En ambos aspectos difícil conseguir el equilibrio adecuado, como le ocurre a las dos imágenes que tenemos de la esperanza ante la muerte: la imagen antigua del alma inmortal y la imagen bíblica de la resurrección de los muertos. Dice Moltmann:

"Se trata, por un lado, de la certeza de lo invulnerable que es el alma; y, por el otro lado, de la certeza de fe de que Dios ha de crear de la muerte nueva vida. Si en uno de los casos se presupone la autotrascendencia del hombre, vemos que en el otro se presupone la trascendencia de Dios frente a la muerte. Por incomparables que sean ambas ideas, si preguntamos a las personas de nuestra sociedad qué esperanza ofrece el cristianismo a los moribundos, la mayoría de ellas nos responderán: la esperanza en «una vida después de la muerte», la esperanza en la inmortalidad del alma. «¡Salva tu alma!», fue durante demasiado tiempo el clamor lanzado por los movimientos cristianos de avivamiento. Pero los credos cristianos dicen: «Creo... en la resurrección de la carne y en la vida eterna», o:

«...espero la resurrección de los muertos y la vida del mundo futuro».

Sin embargo, la resurrección no podemos entenderla ni reducirla a “una vida después de la muerte”. La resurrección es un acontecimiento de toda la vida porque fundamenta nuestra vida en la tierra y hace entregarnos y comprometernos sin reservas con la vida de ahora, la vida vivida en el amor. Dice 1ª de Juan 3:14 “Hemos pasado de la muerte a la vida, porque amamos a nuestros hermanos”, es decir, que la vida verdadera representa aquí el amor y allá la gloria. Por tanto, la esperanza en la “resurrección de la carne”, no es una especulación de estados lejanos y futuros, haciendo que no menospreciemos ni rebajemos la vida corporal, sino que le concedamos supremo honor. La imagen de Pablo para la resurrección es excelente: “Se siembra algo corruptible, resucita incorruptible; se siembra algo mísero, resucita glorioso; se siembra algo débil, resucita pleno de vigor; se siembra un cuerpo natural, resucita un cuerpo espiritual” (1 Cor 15,42-44; cf. también Jn 12, 24; Mt 10, 39; Le 17, 33). Hemos de fijarnos que no resucita “espíritu corporal” sino “cuerpo espiritual” es decir que, en la dialéctica de la resurrección, el alma no tiene

que retirarse del cuerpo, sino que, por el contrario, se corporizará y se hará carne. No tiene que negar los afectos, sino que los vivificará en el amor, ni tampoco tendrá el hombre que tratar de mantener su identidad en la unidad constante consigo mismo porque sabe que es llevado de nuevo a si mismo mediante el vaciamiento de si para llegar a lo otro, a lo extraño. Moltmann, tenido por el teólogo de la esperanza dice que la esperanza no permite "vidas aplazadas" hasta que llegue la resurrección, sino que "la trascendencia de la esperanza se vive en la encarnación del amor: yo viviré aquí enteramente y moriré enteramente y resucitaré allá enteramente". Esta visión corporal de la resurrección aparece en la escatología israelita del Antiguo Testamento. La acción de Dios en la experiencia israelita se acentúa con la salida del pueblo de Egipto, sacado de la esclavitud y conducido a la libertad. Desde entonces la acción de Dios se aguardaba también en la salvación de las aflicciones de la muerte" ¿Harás tú milagros a favor de los muertos? ¿Se alzarán las sombras para darte gloria" (Salmo 88:1) "Si el hombre se muere ¿habrá de revivir? (Job, 14:14). En Ezequiel: «¿Podrán revivir esos huesos de muertos?» (37, 3). La respuesta dice: «Yo

abriré vuestras tumbas... Infundiré en vosotros mi espíritu y viviréis; os estableceré en vuestra tierra y sabréis que yo soy 'el Señor'» (37: 12.14). En Isaías 26:19 “Tus muertos vivirán, sus cadáveres se levantarán. ¡Moradores del polvo, despertad y dad gritos de júbilo!”Ciertamente, se trata de una resurrección para esta vida porque la escatología hebrea en pocas ocasiones concretiza la resurrección, teniendo Jehová otros títulos como el Señor, el Salvador o el Libertador.

Es diferente la visión apocalíptica en Daniel 12:2 “Y muchos de los que duermen en el polvo de la tierra despertarán, unos para la vida eterna, y otros para la ignominia, para el desprecio eterno”. Destaca en primer plano el Juicio universal donde Dios impondrá su justicia sobre las cosas y las personas. Los muertos resucitados tendrán que dar cuenta a Dios, con su cuerpo y su alma, para que puedan responder de todo lo que hicieron como seres humanos y recibir por sus acciones, vida eterna o la vergüenza eterna. En esta revelación progresiva sobre la resurrección, la fe cristiana añade o adelanta lo que constituye la entrada a la vida eterna, -porque Cristo murió y resucitó primero-, el acontecimiento escatológico que tuvo lugar en el Crucificado y

resucitado por Dios. La expresión que en el Nuevo Testamento se aproxima a resurrección o levantamiento de los muertos es la de "transformación" y "transfiguración" (Filipenses 3:21), significando entonces en este "levantamiento" el que una persona encuentre su sanación, reconciliación y su consumación.

Con el texto de Filipenses 3:10 "a fin de conocerle, y el poder de su resurrección, y la participación de sus padecimientos, llegando a ser semejante a él en su muerte, si en alguna manera llegase a la resurrección de entre los muertos" el apóstol Pablo parece indicar que este Espíritu vivificador se experimenta ya en esta vida. Por este poder de la resurrección toda esta vida mortal es vivificada al ser penetrada por la vida eterna. Experimentamos que somos mortales e inmortales a la vez, temporales y eternos a la vez, sabemos que somos criaturas de Dios Creador y por tanto no somos divinos, pero por el Espíritu de vida y el poder de la resurrección, llegamos a ser envueltos en la vida eterna, inmortales ya aquí en toda esta vida mortal. Estas paradojas nos hacen preguntarnos: ¿Cómo habrá que entender ese Espíritu divino de vida en el hombre? Nuestra vida en el tiempo sucede una vez y es mortal, pero nosotros tenemos una presencia eterna

en Dios en virtud de aquella relación recíproca en el Espíritu de vida (Sal 139, 5). Nuestra vida se halla presente en Él porque Dios tiene experiencia de nosotros, Dios va con nosotros, Dios sufre con nosotros, Dios se goza con nosotros, Dios nos comprende, tiene memoria y tiene misericordia: «¡Acuérdate de mí según tu misericordia!».

C. León Dufour y la resurrección de Cristo.

El teólogo y biblista francés Xavier Leon-Dufour, jesuita y profesor de Sagrada Escritura, en su libro Resurrección de Jesús y mensaje Pascual (Salamanca 1974) presenta la resurrección de Cristo condicionada a la antropología unitaria considerando que en el mismo momento de la muerte del cadáver sepultado se efectúa la resurrección. Dufour entiende esta resurrección como exaltación gloriosa pero que es una realidad metahistórica y solo se llega a ella por la fe. La palabra clave sería no tanto qué ocurrió con el Resucitado, sino qué significa la resurrección y todo el lenguaje referencial. Dufour analiza la “corporeidad de la resurrección” diciendo que no es lo mismo hablar de la

resurrección corporal de Cristo que de la suerte que pudo correr el cadáver de Jesús. Se refiere en este sentido a si José de Arimatea llevó su cadáver después de ser enterrado y por tanto las mujeres no lo encontraron porque había sido puesto en otro lugar. Fue contestado Dufour a este respecto por Grelot en tres puntos. El primero se refiere a que “la resurrección no puede ser considerada una experiencia puramente subjetiva de los apóstoles” pues forma parte de los hechos de Dios en la historia de la salvación. El segundo punto se refiere a la continuidad “corporal” de Jesús, pues esa corporeidad fue “transfigurada por el Espíritu” descartándose una concepción espiritualista de la vida eterna, sin consistencia real si se considerara el lenguaje del Nuevo Testamento como representación mitológica. El tercer punto de Grelot en “Creo en Cristo resucitado” (1972) se refiere a las consecuencias de la resurrección en cuanto a la fe y esperanzas cristianas.

Evidentemente estas teorías comprometen la resurrección pues considera que en el Nuevo Testamento hay un doble lenguaje sobre el misterio pascual. En Filipenses 2:6 no se hace mención de la recuperación del cadáver, siendo una exaltación gloriosa de

Jesús, pero en 1ª Corintios 15:3-5 el lenguaje es el propio de las confesiones de fe haciendo referencia a Cristo sepultado. Para Dufour es más genuino el lenguaje de exaltación, pues el lenguaje de resurrección representaría un hecho histórico y cronológico que acontece después de la muerte de Jesús. Además, señala este autor, que hay otros lenguajes de la resurrección como el de las apariciones en el que se reconoce el cuerpo resucitado, las apariciones a Pablo en (Gal 1:13-23; Flp 3: 7-14; 1 Cor 9: 1-2; 1Cor 15: 81-10) En pocas palabras, la resurrección de Cristo es una realidad de gloria y triunfo personal de Cristo, a la que se accede sólo por la fe y de la que no podemos tener constancia histórica, sería el pensamiento de Dufour. El cadáver ya no tiene relación alguna con aquel que ha vivido, porque retorna al universo indiferenciado de la materia. En consecuencia, el "cuerpo de Jesucristo es el universo asumido y transfigurado en él".

D. La antropología católica.

Buena parte de los pensadores católicos sostiene una antropología donde la persona humana no es solamente el alma,

sino el alma y el cuerpo esencialmente unidos, afectando la muerte a su “persona”. Sostiene la existencia de un principio espiritual e inmortal en el hombre llamado alma y un cuerpo llamado a resucitar, ambos constitutivos de la plenitud humana. El problema surge respecto a la muerte del alma puesto que el cuerpo es evidente que su cadáver se hará polvo en el sepulcro esperando el día de la resurrección. Si el alma no muere, si el alma es inmortal ¿a dónde va? ¿se le puede retribuir sin el cuerpo? ¿en la resurrección será transformada el alma si esta es inmortal? E infinidad de preguntas más que ya hemos hecho. El cristianismo siempre ha mantenido costumbres influidas por la creencia en la resurrección, depositando los cadáveres en el cementerio que equivale a “dormitorio” o “deposición”. Actualmente la “cremación” que estuvo prohibida por mucho tiempo, es aceptada al tener una mentalidad más correcta de la resurrección de la carne, sabiendo que se siembra corruptible y se resucita incorruptible.

Es evidente que los partidarios de una antropología unitaria apelan a los términos de basar y nefes como antropología bíblica de hombre entero o completo. El jesuita Cándido Pozo considera

que esta antropología bíblica “no es el dato primariamente teológico, aunque esté consignado en la Escritura. Mucho más directamente teológica es la doctrina sobre el más allá. Y pienso que fue la progresiva revelación de un mensaje sobre el más allá, lo que impulsó e hizo evolucionar las concepciones antropológicas hebreas. Con ello quiero decir que no fue el estudio del hombre lo que determinó los límites de la escatología bíblica, sino ésta la que obligó a una más profunda visión teológica del hombre”. Así pues, en la antropología hebrea aparece un núcleo personal (refaim=fallecido o muerto) que va al sehol y el cadáver va al sepulcro, siendo salvados ambos elementos de esta antropología dual.

El otro elemento que defiende la antropología unitaria es que más allá de la muerte no existe el tiempo. Nuestras muertes se suceden en el tiempo mientras en el más allá la resurrección ocurrirá en un único momento al no existir el tiempo. Este problema lo solucionan los que mantienen un tiempo intermedio con la distinción entre sucesión física y sucesión psicológica de los actos del espíritu. El teólogo Juan Alfaro hablando de la visión beatífica (según la teología católica, los justos en el Cielo o

Paraíso gozarán el poder ver a Dios) considera que el hombre no pierde toda sucesión de actos. El mismo proceso de purificación que implica el purgatorio, implica una sucesión de actos hasta completar la santidad requerida. En esto se basa la posibilidad de ofrecer sufragios por los muertos. Los autores católicos para sostener el tema del sufragio por los muertos, hacen recaer sus inconvenientes hacia las cuestiones antropológicas de la unicidad del ser humano y de la resurrección fundamentalmente. Sostienen que la antropología unitaria lejos de facilitar la fe al creyente, le hace caer en un fideísmo en el más allá al perder la certeza de que el alma es inmortal. Olvidan sin embargo que la resurrección afirma más la esperanza y sostiene la fe, seguros de que Cristo resucitó primero. Otra de las acusaciones, más sentimental que razonada es ver cierto desprecio al cuerpo con el que hemos vivido y luchado, docetismo dicen, y que necesitarían acudir a la inmortalidad del alma para encontrar una continuidad del yo y no tener que hablar de una nueva recreación. Parece como si no hubiesen leído Apocalipsis donde todo será hecho nuevo: “He aquí yo hago nuevas todas las cosas”. No dejan de tener razón de que entre la resurrección de Cristo y la Parusía hay un tiempo

(para vivos y para muertos) hasta que llegue la consumación del Reino y por tanto no se puede deshistorizar el cristianismo. Sin embargo, estas objeciones dejan el problema del alma en el mismo sitio, pues alma separada no ha vencido aún la muerte, que es el último enemigo a vencer (1ª Cor 14:26).

La antropología católica tendrá que someterse a un punto de vista filosófico si quiere dar posibilidad de subsistencia al yo personal tras la muerte y conceder mérito a la intercesión por los muertos, sufragios por los difuntos que están en el Purgatorio, lo cual es antibíblico en cuanto a la salvación por gracia y justificación por la fe. Resulta incompatible una unidad personal en una dualidad de principios, cuerpo mortal, alma inmortal. Tampoco se sostiene la resurrección del ser humano con el mismo cuerpo con el que ha vivido porque todas las cosas Dios las hace nuevas, “se siembra cuerpo animal, se resucita cuerpo espiritual” y por tanto la imposibilidad de una mismidad o semejanza es manifiesta. Dios tendría poder para hacer los mismos cuerpos, pero Él quiere hacer todo nuevo.

E. La antropología y escatología de Karl Rahner.

Para Rahner, la historia del hombre es desde el principio historia de salvación, ya que toda su trascendentalidad es referencia y autocomunicación con Dios. En el mismo sentido que Teilard de Sardin su visión cósmica del hombre le hace decir que Dios actuando en la evolución del mundo ha potenciado la materia para que de ella surja el espíritu del hombre. Dios actúa como fundamento trascendental de la evolución, potenciando la creación desde dentro. De este proceso Dios crea al hombre entero, elevándolo por encima de la causalidad biológica de reproducción.

El hombre es espíritu en cuanto que está referido al ser en general y a su fundamento uno, que es Dios. Por ello el hombre se siente en el más absoluto misterio al entrar en conexión con la materia, aunque materia y espíritu proceden de Dios, desarrollándose la materia hacia el espíritu llegando a una intercomunicación. El prestigioso teólogo Karl Rahner en su libro El sentido teológico de la muerte (Barcelona 1965) enfrenta la escatología concretándola en una victoria donde el ser humano entrega su propia vida en el interior de la vida Dios, si esta expresión puede tener sentido.

Huye Rahner de toda representación dualista del hombre, concebido como cuerpo y alma, indicando que la salvación atañe al único hombre entero, no pudiéndole atribuir al alma una inmortalidad independiente de la materia.

F. La resurrección en otros pensadores protestantes.

Pasemos ahora a indagar lo que dicen los pensadores protestantes con respecto al pase de los resucitados a nueva vida. Una vez más nos encontramos ante dos tendencias interpretativas. Los Reformadores y la mayoría de los teólogos protestantes afirman que, en el último día, en el juicio final, resucitarán los muertos, los justos a la vida eterna con Dios y los impíos a la condenación eterna, que es la vida de separación de Dios. Esta es una escatología final, sin estadios intermedios, tales como el purgatorio, para el cual, a partir de Lutero, los protestantes en general no encuentran base bíblica. Dentro de esta corriente, la vida eterna con Dios es concebida generalmente como una continua alabanza y adoración, un ver a Dios "cara a cara". La muerte eterna o "infierno", cada vez más está siendo

concebida como una existencia totalmente separada de Dios, acompañada de horrores y tormentos psicológicos y no un lugar de horrores y tormentos físicos.

Karl Barth y más recientemente, el teólogo presbiteriano escocés, John Hick, han asumido posiciones universalistas. Hick, siguiendo la línea patrística de Ireneo, considera que "el propósito de la existencia humana sobre la tierra es que los seres humanos nos desarrollemos moral y espiritualmente desde el estadio de animales sociales inteligentes, hasta el logro de una cualidad de ser que represente la perfección de nuestra naturaleza humana". Este proceso que dura toda la vida y dentro del cual se construye la persona no siempre llega a completarse, ni se llega a "la estatura de la plenitud de Cristo" que diría el apóstol Pablo, siendo este proceso prácticamente interminable. Dentro de esta visión de Hick cabría una escatología intermedia o "paraescatología" y llega a retomar la idea de purgatorio para reformular ese perfeccionamiento. El universalismo de John Hick es evidente que no se ciñe a la ortodoxia protestante que es eminentemente bíblica. Entraría dentro del campo filosófico al considerar que lo que define al ser humano es la continuidad mental, lo anímico.

Pone el ejemplo de un hombre que desaparece de Londres y aparece otro hombre con las mismas formas y cualidades en Nueva York. Diríamos sin dudar que era la misma persona. Hick se atreve a decir más respecto al muerto de Londres, que, aunque siguiese su cadáver en Londres, el de Nueva York sería la misma persona que desapareció en Londres por conservar los mismos contenidos mentales y la memoria de su vida. Refiriéndose a la resurrección, Hick plantea que, para propiciar esa continuidad de la identidad personal, Dios se aseguraría de que la persona original desapareciera para mantener esa relación de continuidad y la réplica o duplicado fuese lo que yacería en la tumba.

La imaginativa sobre la resurrección vemos pues que no se agota desde el punto de vista filosófico, teológico o psicológico, ni desde posiciones ortodoxas o heterodoxas ni siquiera desde el campo de la revelación bíblica que es la que aporta datos más substanciales y profundos. Recientemente las aportaciones del filósofo cristiano Peter van Inwagen se inclinan en parecido sentido para salvaguardar la doctrina de la resurrección, postulando un escenario sobre cómo sería posible que la persona resucitada sea la misma que la persona fallecida y más

concretamente se refiere a la similitud o copia del cuerpo. Con el tema “Yo busco la resurrección de los muertos y la vida del mundo por venir", concluye Van Inwagen que los cristianos deben dar cuenta de algún tipo de continuidad física en su cuenta de la existencia del alma después de la muerte misma y sobre todo salir al paso a ciertos alegatos según los cuales la resurrección es imposible. La solución tendría estos pasos: “al momento de morir, Dios reemplaza a nuestro cuerpo con una réplica, y esta réplica es sometida a la descomposición. De esa manera, los cuerpos enterrados, incinerados y descompuestos no serían propiamente los cuerpos de los difuntos, sino réplicas creadas por Dios. En el entretiempo, Dios se lleva el cuerpo original y lo conserva hasta el momento de la resurrección. Así, cuando llega la resurrección, el cuerpo restituido es el mismo cuerpo que el original. Y, en tanto el cuerpo original no sufrió descomposición, pues fue conservado por Dios cuando lo sustituyó con la réplica en el momento de la muerte, se evade el problema del reciclaje de la materia, pues los átomos de este cuerpo (a diferencia de los átomos que constituyen la réplica) no pasan a ser átomos de otros cuerpos”.

Verdaderamente alucinante e imaginativa la solución para resolver la continuidad, pues hace que Dios nos engañe con un cuerpo que no es el nuestro y conserva el original hasta el momento de la resurrección. No querer acudir a la Omnipotencia de Dios, creador del hombre o simplemente a los textos de Pablo, 1 Cor. 15:35-44, donde pone el ejemplo del grano de trigo que muere y sale la planta y luego un grano igual, con la misma memoria genética, significa un cierto prejuicio moderno hacia la sabiduría de las Escrituras.

John Selby SPONG con su libro La resurrección mito o realidad busca una comprensión no solo lingüística sino también teológica de la revelación bíblica acorde con el universo mental de nuestra época y desde una perspectiva pastoral. Spong parte de una hermenéutica y una crítica bíblica donde distingue lo que es el mensaje y la forma de expresarlo, entre las experiencias religiosas y las maneras de contarlas, sabedor de que los textos bíblicos trasmiten experiencias de fe sirviéndose de los modos y costumbres literarias de cada época. Para Spong es necesaria esta distinción entre una realidad, su experiencia y la expresión de dicha experiencia que puede manifestarse de diferentes

maneras. Concretamente acude este autor al método misdráshico a los relatos de la Resurrección "para desmitologizar los relatos pascuales" y no tanto cuadrar los detalles históricos y cronológicos como descubrir qué permitió que unos acontecimientos determinados ocurridos en la muerte de Jesús fueran conectados con la historia de la salvación. Para Spong la Resurrección de Jesús para el apóstol Pablo, "siendo real, en ningún lugar se entiende en sentido físico, como un regreso de Jesús a este mundo después de su muerte. La Resurrección en Pablo consiste en el hecho, no constatable empíricamente, de la "exaltación" de Jesús, después de su muerte, a la presencia de Dios. Y esto vale para comprender tanto la propia experiencia de Pablo en el camino de Damasco como las apariciones de las que son testigos Cefas y los demás discípulos (1 Cor 15, 1-11)".

4.3. Consideración final.

Llama mucho la atención la conclusión a la que llega este último autor, Spong, frente a la problemática -inmortalidad resurrección- que hemos procurado iniciar con este artículo. Dice: "Para

empezar, permítaseme una afirmación obvia: ¡Después de todo, no se puede más que especular! En definitiva, en esta investigación se llega a un punto en el que uno tiene que decir sí o no a Jesús, y sí o no al significado de su vida. La línea ya está trazada y sólo hemos de decidir si queremos traspasarla por la fe o si rehusamos dar el paso y nos apartamos de esta tradición. Al final, al margen de la hondura en la búsqueda en las Escrituras, de la profundidad del análisis de los detalles textuales y de las otras cuestiones que pueden suscitarse, hay que pronunciarse: o Cristo es la fuente de resurrección que está dentro de nosotros o debemos confesar, honestamente, que hemos llegado a perder la fe en él".

Hay que reconocer la sinceridad y honestidad intelectual de este autor que no oculta sus sentimientos de búsqueda permanente y acercarse hasta la frontera del misterio, para proseguir su viaje hasta Dios con todo su esfuerzo. La duda que me asalta leyendo sus escritos se refiere a si su racionalismo le deja algún espacio para la fe, si los excesivos análisis teológicos son suficientes para discernir las cosas espirituales, si acaso el leguaje bíblico con sus

formas poéticas, históricas o normativas no es la mejor manera de originar la sabiduría necesaria para entender las cosas reveladas. Entonces le respondió Jesús: Bienaventurado eres... porque no te lo reveló carne ni sangre, sino mi Padre que está en los cielos. Mateo 16:17

---

[1] El quebrantamiento del hombre exterior y la liberación del espíritu. Watchman Nee; El hombre espiritual. Watchman Nee (1928); El Fluir Del Espíritu. Watchman Nee [2] El magisterio de la iglesia. E. Dezinguer. (Barcelona 1955). Véase también "Hombre profano, hombre sagrado. Tratado de antropología teológica" Miguel Menzo Mestre. Ediciones cristiandad 1978.[1] Averroes (1126-1198) fue un filósofo y médico andalusí, maestro de filosofía y leyes islámicas, matemáticas, astronomía y medicina. Averroes se esforzó en aclarar cómo piensa el ser humano y cómo es posible la formulación de verdades universales y eternas por parte de seres perecederos. El filósofo cordobés se distancia de Aristóteles al subrayar la función sensorial de los nervios y al reconocer en el cerebro la localización de algunas facultades intelectivas (imaginación, memoria...)

5. MOVIMIENTO CARISMÁTICO Y SECULARIZACIÓN

ORBAYU AUTOR Manuel de León 19 DE JULIO DE 2005

5.1. SOCIOLOGÍA Y KARISMA

Dice uno de los libros más antiguos del mundo, de la prehistoria china de hace 4000 años, el I Ching o “Libro de los cambios”, que

tras un tiempo de decadencia llega el punto crucial, retorna la poderosa claridad olvidada y, sin violencia, la trasformación de lo viejo se hace fácil y simple, introduciéndose lo nuevo.

Según Arnol Tounbee en su “Estudio de la historia” existe un cambio de paradigmas, en el que se revisan los conceptos y valores que forman la visión de la realidad. La revolución científica, la Ilustración y la revolución tecnológica, que incluyen el método científico como único enfoque válido para entender el universo, la vida en sociedad y la misma persona humana, necesitan de una revisión radical porque tienen severas limitaciones.

La fe continuada en la ciencia y la técnica se está acabando o fragmentando. Lo espiritual, aunque ahora tenga valores relativistas e individualistas, aparece con una fuerza tal que, aunque algunos la han presentado como “incertidumbre ansiosa”, sin embargo, tiene soluciones en la praxis y obrar humanos. La experiencia religiosa aparece en la posmodernidad entre el paso de certidumbres de la ciencia positiva imperante y la incertidumbre generalizada. La nueva Era anunciada supone un periodo de

dimensiones universales. Se habla del Cristo cósmico que en su segunda Venida quiere asumir y reconciliarlo todo.

Los que se proclaman de la Nueva Era se distancian de las iglesias, hay un profundo desencanto, un sentimiento del mal-vivir, de miedo, de inseguridad generalizadas. Un sondeo efectuado en Suiza entre dos mil adeptos proporcionó estos resultados: 92% rechaza a las iglesias; 78% rechaza a la vez las Iglesias y la enseñanza cristiana sobre Dios; 2% se identifica con las Iglesias y la fe cristiana, pero en el 95% de los casos los encuestados se consideran personas religiosas. Pero es una religiosidad donde el esoterismo y la gnosis están apuntando a un saber superior. El esoterismo se refiere a un saber cósmico y la gnosis a un saber religioso. Y también están el ocultismo, la reencarnación y el karma, las medicinas naturales de Oriente y de Occidente, la filosofía india, la astrología oriental y occidental; decenas de métodos de meditación y de yoga, la magia rúnica y la mística céltica, la teognosis, la teosofía, la física cuántica y la resonancia mórfica, los péndulos y la geomancia.

La religiosidad de determinadas iglesias carismáticas también pone su punto de color en este paisaje de dimensiones cósmicas,

en detrimento de las iglesias oficiales, porque estas se suponen instrumentos de opresión sobre los individuos. En muchos casos el movimiento carismático, en su diversidad, usa medios muy parecidos a la meditación Zen y trascendental, la sofrología, los viajes fuera del cuerpo, la telepatía, la telekinesia, las terapias de grupo, el renacimiento, la hipnosis, la regresión, etc. Y esta afinidad tiene un punto común que es la búsqueda de la sanidad o sanar el malestar del ser humano. Cuando fallan la medicina alternativa, la acupuntura, las esencias florales, la homeopatía o los nuevos regímenes alimenticios, se acude a la sanidad del espíritu. En las grandes ciudades los libros de espiritualidad alcanzan el 10% de ventas.

Sin embargo ¿estos conocimientos y prácticas nos ayudan a buscar a Dios y a amarlo para que Él nos trasforme o seguiremos siendo prisioneros de un cosmos en el que el príncipe de este mundo, Gran Seductor, con su señorío de muerte, nos incapacita en las decisiones de la voluntad y en la conciencia para que no nos reclame una espiritualidad del más allá. Las experiencias placenteras, pueden llevarnos a una paz falsa, perezosa e infructuosa, pues las experiencias que no vienen de una fuente

trascendente, de la gracia de Dios, pueden venir de otras fuentes. La experiencia cristiana debe tener el sentimiento de ser "sustituido" sin ser "destruido" al modo de Pablo que decía "ya no vivo yo, sino es Cristo quien vive en mi". No se puede llegar a la espiritualidad por explicaciones, por meras palabras, por conceptos, sino haciendo camino hacia lo trascendente y eterno.

El desarrollo y el crecimiento continuado del movimiento neo-pentecostal y más concretamente el carismático, es algo innegable. Su panorámica – no la visión parcial y concreta-, supone una de las fuerzas espirituales más relevantes de los últimos 50 años como apabullante fenómeno mundial. Es una gran paradoja, en el mundo de hoy, la necesidad de experiencia espiritual frente a la llamada mayoría de edad del hombre, de la irracionalidad e incoherencia frente al método y la ciencia, de lo místico y mágico frente al hombre secularizado que proclamaba el no necesitar más de paraguas religiosos. Los augurios de una religión reducida a la esfera de la intimidad han fallado estrepitosamente o al menos no han acertado en los términos que se planteó la secularización, el laicismo y la separación Iglesia – Estado.

Para los más fundamentalistas, el neopentecostalismo, además, ha desplazado la preocupación de las buenas nuevas del Evangelio de Jesucristo como evento pasado e histórico, a una preocupación en el Espíritu como experiencia presente o posible experiencia futura, desplazando la obra perfecta de Dios en Cristo, hacia la emocionante obra de Dios en el corazón del creyente. También las manifestaciones religiosas se han convertido en muchas ocasiones en eventos culturales y tribales como lo pueden ser la Semana Santa en España convertida en religiosidad mágico-sagrada. A este respecto, la Universidad de Granada ha hecho un esfuerzo significativo para estudiar este fenómeno de la Semana Santa en Andalucía, y según un estudio de Rafael Briones Gómez, se cree que hay una revitalización en estos últimos cinco años del 2000, donde se reafirman las tradiciones, se desarrolla la dimensión festiva y participativa, revalorizándose también lo popular como identificativo del pueblo. Pero, sobre todo, frente a la racionalidad, frente al experimento y método científico de la modernidad, adquiere un auge sorprendente la irracionalidad, la inutilidad, la experiencia lúdica

en esta crisis de emotividad en la cultura occidental. Esta religiosidad semi-pagana, ayudada por el turismo, la Semana Santa andaluza, cuyos valores culturales y sociales son admirados y codiciados por otros, ahora se dedica a producirlos y venderlos ganando dinero y admiración. Se produce pues un mimetismo, una imitación de lo religioso, que no es otra cosa que un mecanismo ritual, donde el pueblo se convierte en actor y líder del acto sagrado.

Sin embargo, en el hecho religioso andaluz existe una gran manipulación de la muerte de Jesús por parte de los poderes religiosos y políticos, pues como diría el teólogo J.B. Metz sin esta manipulación “la memoria de Jesús sería peligrosa”. Si hubiese una correcta teología, los efectos de la Semana Santa, del Jesús crucificado y resucitado, serían una subversión ante los poderosos, los pobres y marginados. Esta paradoja y esa imitación se da en el movimiento carismático también, aunque sea a otra escala y el mercadeo religioso no llegue a los límites de la expresividad andaluza.

Lo que vamos exponer sobre el movimiento carismático son solo apuntes. La intención en la dura crítica que a veces efectuamos,

no es para ofender a nadie, sino para provocar entre nosotros la prevención y el estudio. No es una burla del milagro sino una llamada de atención a la milagrería engañosa e ignorante. Creemos en la sanidad divina pero no en esos sanadores que practican el engaño.

4.4. Los errores del avivamiento de sanidad

ORBAYU. AUTOR Manuel de León 26 DE JULIO DE 2005

El padre del avivamiento de sanidad en América y uno de los centros de mayor actividad Pentecostal es la ciudad de Sión fundada en 1900 por J. Alexander Dowie. El Pentecostalismo y la

teología pentecostal beben de las fuentes de la teología del milagro de los últimos días de Dowie y penetró en todas las instituciones, en los líderes pentecostales que surgieron de su movimiento.

DOWIE

Se recalcaba que los médicos y farmacéuticos eran instrumentos del diablo, porque la sanidad de fe era suficiente y más eficaz que cualquier tratamiento médico. Hasta tal extremo él entendía esto, que su propia hija habiéndose quemado con una lámpara de alcohol, murió porque rehusó permitirle el tratamiento médico adecuado y no consintió el que se le proporcionara una simple vaselina para aliviar el dolor.

Muchos de los que se aconsejaron de él murieron de enfermedades sin que fuesen atendidos por un médico. En 1895 se le acusó de homicidio involuntario y negligencia en la ciudad de Chicago y también se le condenó, pero los tribunales supremos consideraron la condena inconstitucional. En 1901 él se autoproclamó el Elías Restaurador y en 1904 “dijo a sus seguidores anticipar la plena restauración del Cristianismo apostólico y reveló que había sido divinamente comisionado como

el primer apóstol de una renovada iglesia de los tiempos del fin" (Diccionario de los Movimientos Pentecostal-Carismático), gobernando con mano de hierro su Ciudad de Sión, con irresponsabilidad financiera.

En los últimos años de su vida fue acusado de irregularidades sexuales, se quedó inválido por una caída y la Ciudad de Sión quedó en bancarrota. En los últimos meses antes de su muerte quedó en un estado total de postración.

PARHAM

Pese a esta lamentable biografía, de sus extremas doctrinas, de su ministerio sin apenas conocimientos escriturales, muchos famosos evangelistas salieron de la Ciudad de Sión y entre ellos Charles Parhan, que unido a las Asambleas de Dios formaron un movimiento en el que figuraron nombres como F. F. Bosworth, John Lake, J. Rosewell Flower, Daniel Opperman, Cyrus Fockler, Fred Vogler, Marie Burgess Brown, William Piper, F. A. Graves, Lemuel Hall, Martha Robinson, Gordon Lindsay, y Raymond Richey. Gordón Lindsay que escribió la biografía de Dowie sería el editor de "La Voz de la Sanidad" y con ello dio el crédito perdido

a un Dowie que supo preparar a hombres con un poderoso ministerio.

El movimiento carismático que comenzó posiblemente bajo el liderazgo de Charles Parham en el Colegio Bethel, en Topeka, Kansas, al imponer las manos a una de sus discípulas, Agnes Osman, ahora ya tiene relevancias mundiales y multireligiosas. Charles Fox Parham , universitario de dieciocho años de edad, creía en el bautismo del Espíritu Santo y fuego y ya por el año 1891 entendía que era una señal del bautismo del Espíritu el hablar en lenguas.

En el año 1900 Parham enseñaba que Dios daría a sus seguidores el don de hablar otros idiomas, sin tener que estudiarlos, con el fin de hacer factible la evangelización de toda la tierra en poco tiempo. Enseñaba que el don de lenguas no era el poder de hablar lenguas angelicales o jerigonzas sino el de hablar otros idiomas sin previa preparación.

Algunos como el Sr. A. G. Garr y que fue el primer hombre blanco que hablara “lenguas” en Azusa , California, se trasladaron a la India, esperanzado en poder hablar hindi tan pronto llegara. No pudieron. Muchos denunciaron a Parham como un “fanático flaco

y enfermizo". Seguía predicando campañas en el medio oeste, Texas, la costa del Atlántico y Canadá, arrastrando tras de sí de trece mil hasta veinticinco mil seguidores. Pasó sus últimos veinte años en Baxter, Kansas, donde falleció en el año 1929.

BEULAH

Según el Diccionario de los Movimientos Pentescostal y Carismático, Maria Beulah, fue una monumental figura en términos de difundir el mensaje pentecostal" y nota que "la mayoría de los primeros Pentecostales miraron a Maria Beulah como una enviada de Dios al movimiento y la aceptaron sin crítica".

Esta evangelista sanadora, condujo durante cinco meses en Texas una cruzada de sanidad junto a F.F. Bosworth y atrajo a muchos influyentes pentecostales que viajaron en tropel a Dallas, para escuchar sus profecías, contemplar aquellos trances que podían durar una hora parados como una estatua o con las manos levantadas y ver aquel pandemoniun generalizado. Se le llegó a apodar la evangelista del trance y la sacerdotisa budú. Profetizó que la bahía de San Francisco sería destruida por un terremoto

en 1980 y que un maremoto lo anegaría para siempre, pero no fue así.

SANFORD

Otro de los mentores del iniciador del movimiento carismático de Charles Parhan, fue Frank Sanford quien conducía la “Escuela Bíblica del Espíritu Santo y Nosotros” en Lancaster, Maine. Su teología de la “lluvia tardía” basándose en la vida y el poder apostólicos, le impulsaron a hacer un viaje misionero a África en 1911 que resultó trágico, pues de los dos barcos que compró, uno naufragó lejos de la costa africana y los miembros que fueron recogidos en el otro barco, nueve de ellos perecieron al regreso por falta de comida y agua. Sanford fue acusado de homicidio involuntario y sentenciado a 10 años en penitenciaría federal.

William Seymour

A partir de las denominadas experiencias del Espíritu que hemos visto en los artículos anteriores, comienzan a repetirse y a extenderse ante la curiosidad y la oposición, el pentecostalismo se extiende rápidamente seduciendo con ese fervor religioso envuelto en ese lenguaje estático “hablar en lenguas”, en gritos de entusiasmo místico o en la música estridente.

Un movimiento que arrastra a millones de personas, pero que va dejando tras de sí montones de mutilados espiritualmente, desencantados y desorientados por su falta de conocimiento de las Escrituras y un crecimiento desproporcionado de la espiritualidad.

Sin embargo, este movimiento que se ha infiltrado en casi todas las denominaciones protestantes y católicas, no es nuevo y los intentos en la historia de la espiritualidad han tenido numerosas formas ligadas a esta religiosidad extática. Dentro del protestantismo los seguidores de Münzer, los anabaptistas de la reforma radical y más tarde los cuáqueros, con su doctrina de “la luz interior”, los “tembladores”, el pietismo y el “movimiento de santidad”, suponen un avivamiento con formas diferentes que proclaman la “vida victoriosa”, una vida “más elevada” y una entera “santificación”.

Para algunos analistas, esta experiencia interna y personal, de intenso placer místico, de experiencia del poder del Espíritu, del bautismo de fuego, de la doble unción, en su esencia no es másque catolicismo romano, incrustada en la teología clásica de

Roma (Edwuard O'Connor. "El Movimiento Pentecostal en la Iglesia Católica"). Lo demostraría la incidencia dentro del romanismo este movimiento "carismático", que ni sorprende a los eruditos católicos, ni buscan apartarse del pentecostalismo "evangélico" ya que buscan sendas de ecumenismo y unionismo antes inimaginables.

Según estos analistas del movimiento neopentecostal o carismático, este se habría desarrollado y tomado forma en 1906 en Los Ángeles, California, en uno de los avivamientos del ministro de color W.J. Seymour, siendo las Asambleas de Dios y la Iglesia de Dios las principales denominaciones seguidoras, hasta convertirse en 1993 en la familia más grande de protestantes en el mundo.

Con William J. Seymour, de treinta y cinco años de edad, afro americano, predicador del movimiento "Santidad", "torpe como orador, falto de destrezas sociales… de escasa preparación académica… con un ojo ciego", que abrazó el mensaje de Parham, empezaría el verdadero movimiento carismático. Un grupo de bautistas de Los Ángeles, California, tras haber

aceptado las doctrinas del movimiento “Santidad”, invitó a Seymour a ser su pastor. Al llegar, en su primer mensaje afirmó que hablar lenguas es la “evidencia bíblica” del bautismo en el Espíritu Santo. Un reportero del periódico “Times” visitó la nueva iglesia en Azusa Street, informando que “afro americanos, con unos pocos blancos… practican los ritos más fanáticos, predican las teorías más descabelladas, y se agitan a sí mismos hasta crear un estado de frenesí loca fruto de su celo peculiar”. Referente a Seymour el reportero escribe: “Con su ojo duro fijado en algún pobre incrédulo el viejo grita desafíos y reta que responda. Se amontonan anatemas sobre quienquiera tenga la osadía de cuestionar las enunciaciones del predicador”. En septiembre de 1906 la iglesia de Azusa Street reclama trece mil “conversiones”, y que el movimiento se extendía rápidamente dondequiera. Sin embargo, esta chispa de originalidad y locura en aquellos cultos interminables, con experiencias incalificables y retadoras no estuvo exenta de división y racismo en Azusa Street. Parham les visita, les censura y es rechazado. La congregación casi se extingue y se cierra el local.

Pero lo que ha fascinado a los historiadores de la iglesia por décadas, es cómo la “Misión Apostólica de Fe” de la calle Azusa, que tenía tres servicios al día durante los siete días de la semana, y el periódico de Seymur que se enviaba gratuitamente a 50.000 suscriptores, pudieron propagar tan rápidamente alrededor del mundo aquel bautismo en lenguas, hasta convertirse en una de las mayores fuerzas del cristianismo.

¿Como era posible que a Charles Fox Parham, un “neófito” en asuntos espirituales, con solo dieciocho años de edad cuando empezó a predicar la doctrina de “lenguas extrañas” como evidencia necesaria del bautismo en el Espíritu Santo se le diese tanta autoridad y credibilidad? ¿Seguirle ciegamente? El que ejerce autoridad en la iglesia ¿no se aconseja que no debe ser “un neófito, no sea que envaneciéndose caiga en la condenación del diablo”? (1 Timoteo 3:6). Aun los diáconos han de ser “sometidos a prueba primero, y entonces ejerzan el diaconado, si son irreprensibles” (1 Timoteo 3:10). ¿Cómo era posible que William Seymour, el “profeta de Pentecostés”, que lleva el mensaje de Parham a Los Ángeles, es un hombre casi sin letras y que impone sus interpretaciones a gritos, lanzando anatemas,

haya provocado uno de los mayores incendios del sentimiento y la emoción, arrastrando tras de si y trastornando al intelecto y la capacidad de raciocinio de cualquiera? ¿Acaso esa expectación ardiente de experimentar lo sobrenatural, como la que practicaban las familias Edward Lee y Richard Asberry no era una provocación a la santidad de Dios? Las campañas de avivamiento, de "santidad y salvación" en muchos países, en particular Hawai, Japón, México, Chile, Puerto Rico, Brasil y Noruega, ¿pueden significar que Dios no hace acepción de personas y donde quiere usa a las clases pobres, analfabetas o de poca preparación académica, carentes de conocimiento bíblico, aunque acepten sin discernir todo lo que les den envuelto en sentimiento y aparente espiritualidad?

Este movimiento de Azusa era una mezcla de la religión de Santidad de los blancos americanos con los estilos de adoración derivados de la tradición Afro- americana de los días de la esclavitud en el Sur de los Estados Unidos. Una adoración tan expresiva que incluía danzas y gritos comunes entre los blancos Apalaches y los negros del Sur y que su mezcla con la música,

las lenguas y los dones, crearon un nuevo pentecostalismo que demostró ser más atractivo.

Supuso una excepción al racismo imperante por su aspecto interracial, donde el fenómeno de negros y blancos juntos bajo un pastor negro, asombraba a los observadores. Este espíritu de la asamblea de la calle Azusa de Los Ángeles, donde todas las etnias estaban representadas, fue captado por Frank Barleman uno de los participantes, cuando dijo que “la línea de color fue lavada por la sangre”. El historiador de la Universidad de Yale, Sidney Ahstrom dijo en 1972 de Seymour “que fue el líder negro más influyente en la historia religiosa de América” A su lado estaría Carlos Parham como cofundador del pentecostalismo mundial.

4.5. Renovación pentecostal: raíces

Las cifras de Pentecostales que rondan los 200 millones de creyentes y otros 220 millones de las denominaciones Ortodoxa y Católica, nos colocarían en la enorme cifra de unos 420 millones

de carismáticos en estas fechas, por lo que el mundo cristiano está prestando mucha atención al movimiento, en su extensión y diversidad, para descubrir la raíz de su crecimiento. Su teología básica provendría de los movimientos anteriores en Gran Bretaña que poseían ese espíritu de perfección y carisma, como e

ORBAYU. AUTOR Manuel de León 13 DE SEPTIEMBRE DE 2005

Profundizando aún más en el siglo XVIII, los “predicadores laicos” del metodismo, según señala Alfonso Ropero en “Teología del Avivamiento” CLIE-2000, prepararon el camino en las colonias americanas para la predicación del evangelio al aire libre, para la predicación multitudinaria, llegando a confundirse estos eventos masivos de evangelización con el avivamiento, por los efectos revitalizadores que nacían de estas cruzadas o campañas evangelísticas. Dice A. Ropero que Francis Asbury (1715-1816) al igual que Wesley, bajo condiciones físicas difíciles y sobre un área muy extensa, llegó a visitar un estado de los Estados Unidos, una vez al año, cruzando las montañas de Alleghenry 60 veces y predicando más de 16.000 sermones. Todo ello ayudado por los sacrificados “jinetes de circuito” pastores y predicadores “laicos” de la zona que atendían a sus iglesias a lomos de caballo.

Entre esas raíces del pentecostalismo, estaría la teología del avivamiento nacida en las iglesias despiertas a la realidad del Espíritu, siempre y cuando se distinga la experiencia del

avivamiento que no es lo mismo que experiencia de conversión. Uno de los grandes teólogos e intelectuales evangélicos, Jonathan Edwards, distingue cuidadosamente “avivar” a los santos y “despertar” a los pecadores, El movimiento carismático, aunque tiene una gran pasión por la predicación y el “despertar” a la conversión del ser humano, muerto en delitos y pecados, sin embargo, es más un avivamiento, tiende más hacia una emoción religiosa, sentir el zarandeo del mundo, del diablo, del propio corazón traicionero. El cristianismo que tiende hacia la rutina, a apagar el fuego del primer amor, necesita una vivificación del Espíritu, una renovación, un refrescamiento y estado de vigilia. Quizás el movimiento carismático de un paso más en cuanto a la manifestación de los “carismas” entendidos como señales y prodigios a la iglesia actual.

Uno de los avivamientos ocurridos en suelo americano en 1797, es el tenido en una pequeña localidad, Cane Ridge, en Kentucky. Empezó en una pequeña carpa al aire libre, pero a la que vienen unas veinte mil personas a escuchar al predicador presbiteriano James McGready. En el verano de 1800 este movimiento de renovación alcanzó tal dimensión que McGready comparaba con

los" arrasadores torrentes de salvación". Las reuniones se alargaban día y noche durante cuatro o cinco días y los sermones basados en el castigo de los pecados y el destino de los pecadores, creaban un sentimiento de culpabilidad que arremetía contra el corazón tan fuertemente, que se hacían señales de arrepentimiento cómo golpearse el pecho y gritar. Aparecían también extrañas formas de conducta llamadas "ejercicios corporales" que eran el "ejercicio de la caída" donde el creyente daba un grito y caía perdiendo el sentido. Algunos tenían alucinaciones auditivas y visuales y otras hacían ejercicios como rodar, sacudirse, ladrar, correr, bailar y cantar. El ejercicio del ladrido era acompañado frecuentemente de sacudidas, mientras hombres y mujeres se ponían a gatas y gruñían, mordían y ladraban como perros. M'Nemar refiere que en la "Comunión de primavera de 1804, el hermano Thompson sintió la necesidad de seguir bailando alrededor del púlpito durante más de una hora, repitiendo todo el tiempo en tono bajo: "Es la gloria del Espíritu Santo". De todo lo dicho surge una pregunta: ¿Estamos ante un estado emocional desequilibrado o esto es de Dios?

Para algunos, estos hechos suponen un escape de las circunstancias sociológicas y antropológicas a las que estaban sometidos aquellos colonos de la frontera, expuestos a luchas, enfrentando la muerte sin asistencia médica, sufriendo la enfermedad de la malaria y la falta de control social. La religión suponía, en aquellos campos de avivamiento, una ayuda a vencer la soledad, el sentimiento de indefensión y de los múltiples problemas del grupo, sin que este mensaje cristiano de avivamiento fuese una fórmula mágica que actuase de la misma manera en todo tiempo y lugar. Para otros como William Arteaga defienden a ultranza que la obra es de Dios que hay “señales” y “signos” evidentes de que la renovación carismática es un verdadero avivamiento moderno y que la “hipocresía cristiana” no debe ser un enemigo de esta teología.

Según el teólogo del avivamiento Jonathan Edwards, deslindando las “evidencias” exigidas “la renovación carismática, muestra claramente que la actual renovación, aunque tiene fallos, ciertamente es del Espíritu Santo”, pues el avivamiento no ha cesado en la obra de Dios en su Iglesia, aunque solo se haya manifestado en el tiempo y el lugar donde ha querido soplar.

4.6. Cifras del pentecostalismo

Por los años 1950 los pentecostales creen que esta experiencia carismática debería estar al alcance de otras denominaciones y es por lo que se empezó a llamar Neo-pentecostales a los carismáticos, que hablan en lenguas, pero que pertenecen a las iglesias evangélicas metodistas, bautistas, presbiterianos, etc., hasta llegar a los católico-romanos. El término “carismático” que proviene del griego “karisma” que significa “dones” explicaría el don de lenguas como un don de Dios.

ORBAYU. AUTOR Manuel de León 20 DE SEPTIEMBRE DE 2005

Movimiento carismático y secularización

En la escena americana aparecen también con el ministerio de Dennos Bennet por 1960 cuando era Rector episcopal en Van Nuys - California y la publicidad a escala nacional que se dio a algunos eventos que, por mimetismo, alcanzó las iglesias históricas como las episcopales, luteranas o presbiterianas, llegando al catolicismo y a los ortodoxos griegos

Las tasas de crecimiento protestante donde más han incidido ha sido en el Brasil, cuya dinámica pentecostal desde los años 1980 algunos como R. Mariano dividen en tres categorías: "pentecostalismo clásico", "pentecostalismo neoclásico" y "neopentecostalismo" (Los pentecostales y la Teología de la prosperidad. –1996-) Sin embargo es el neopentecostalismo, con su evangelismo itinerante, sus programas de radio, la práctica de las sanidades y su teología específica la que caracterizan este movimiento neopentecostal. Un movimiento que aprovecha las "cosas del mundo" existiendo una "acomodación constante" tanto en sus comportamientos éticos, como en el uso intenso de los medios de comunicación de masas que buscan la conquista del mercado de los bienes simbólicos. Pero quizás y lo más significativo es el ascenso social de las personas convertidas, en

algunos casos salidos de las favelas, pero que han llegado a ser empresarios, y son visibles en las antiguas iglesias como la Asambleas de Dios, Bautista Renovada, Evangelio Cuadrangular, Presbiteriana Independiente, etc. y en las nuevas con una diversidad de nombres exóticos.

En Argentina, los años 1980 y 90 son los años en los que los suburbios vibraban con los cultos en las estruendosas carpas y en las salas de teatro en la Avda. Corrientes se clamaba por la libertad religiosa de los evangélicos y se formaban partidos políticos. Pero también hubo manifestaciones contrarias y antagónicas a lo religioso y a esa “intervención directa de lo trascendente en lo cotidiano” que los pentecostales y muchos fundamentalistas leyeron como visitación del Espíritu Santo, encontraron una reacción a la hechicería y la macumba como reacción de Satanás. Según D. Miguez la efervescencia espiritual del mal debería presentarse en esta época de acuerdo con la teoría de las dispensaciones, y estaría confirmando la interpretación desde una lectura específica de la Biblia. El avivamiento espiritual de Argentina coincide con la apertura del sistema democrático y el aumento gradual de la pobreza y la

exclusión, según el análisis del Registro Nacional de Cultos que en 1980 contenía un 35% de inscripciones y en 1993 el 65%.

En Alemania el nacimiento del Pentecostalismo se inicia por los años 1903 –08, con el despertar espiritual en América del Norte, el avivamiento en Wales (1904-05), la formación de iglesias pentecostales en Escadinavia y sus actividades misioneras, y también por los Alemano-americanos que regresaron trayendo el mensaje pentecostal. Sin embargo, tuvieron que sufrir varias querellas de la corriente principal de la iglesia Reformada, hasta que se formuló la “Declaración Berlinesa” en 1909 en se formó la Organización de Iglesias Pentecostales en Alemania. También el viento fresco del Espíritu Santo y la renovación carismática ha causado un aumento de la creencia bíblica, experiencia espiritual y misiones, aunque con otro estilo diferente en la alabanza y en la espiritualidad.

Sin embargo, la mayor concentración pentecostal del mundo está en Corea del Sur, con la Iglesia del Pleno Evangelio de Paul Yonggi Cho, que tiene más de 700.000 miembros y se ha expandido por África, América Latina y Europa. En América

Latina, donde vive casi la mitad de los católicos del mundo, "los pentecostales están en plena efervescencia, representan entre el 10 y el 20% de la población según los países, con fuerte presencia en Brasil, Chile y Guatemala", explica Jean-Pierre Bastian, director de investigaciones en el Instituto de Altos Estudios de América Latina en la Universidad de París III. Según Bastián el neopentecostalismo ha sabido integrar las tradiciones locales con la religión y creó por ejemplo la samba-gospel o la lucha contra los espíritus, al mismo tiempo que promovió una "teología de la prosperidad", más popular que la de la liberación.

Por todo el mundo, el crecimiento espectacular ha creado una gran curiosidad y a la vez se ha creado una muralla entre conservadores y renovación carismática. La acusación más clásica de la ortodoxia es que el carismatismo es condenable por su “emocionalismo” que le resta profundidad, seriedad y fundamento bíblico a la espiritualidad. Se ignora que precisamente los avivamientos de todos los tiempos, tienen aspectos emocionales y que Jonathan Edwards, precisamente acusaba a las iglesias tradicionales de privar al cristianismo de ese contenido emocional. Las emociones religiosas no se

producen por casualidad, ni son fenómenos vacíos, sino que son afectos del alma y de la esfera de la intimidad que salen al exterior y generan profundas y enriquecedoras experiencias emocionales. La otra crítica digna de consideración es la del llamado "escándalo" que producen las manifestaciones físicas como la risa, las caídas, llanto, los saltos, gritos, temblores etc. Sin embargo, no se puede olvidar que tanto en el Gran Despertar de Jonathan Edwards y también con John Wesley se produjeron fenómenos parecidos, pero es importante aclarar que las manifestaciones físicas dependen mucho de la psicología de la persona y la sociedad en la que vive, teniendo que ser tratadas con desconfianza en unos casos, pero sin ser ocasión de descrédito en si mismas, ni de recomendación.

4.7. El ecumenismo carismático

Jack Coe

ORBAYU. Manuel de León 25 DE OCTUBRE DE 2005

Entre los famosos evangelistas de la lluvia tardía o de los últimos días, sanador y contrario a la medicina, esta Jack Coe. Aunque fue expulsado de las Asambleas de Dios por extremista, sus enseñanzas de la sanidad garantizada en la expiación de Cristo

son compartida por las Asambleas. Para él, consultar médicos estaba relacionado con la marca de la bestia, aunque él acudiese a un hospital cuando cayó enfermo de muerte de poliomielitis. De la misma escuela es David Duplessis (1905-1987) un hombre

En 1956 Jack Coe impuso las manos a un niño poliomielítico y la madre quitó las abrazaderas que sujetaban sus piernas. Al hinchársele las piernas ella lo llevó al doctor quien ordenó poner de inmediato las abrazaderas y más tarde Coe sería acusado de practicar la medicina sin licencia, aunque al final el juez desechó el caso. Luego de la muerte de Coe, su viuda publicó una serie de artículos exponiendo el fraude en las campañas evangelísticas de sanidad.

Otro de los hombres importantes y famoso evangelista de la teología de la lluvia tardía y por tanto también sanador fue Charles Price (1880-1947). Una vez recibido el “Bautismo del Espíritu” comenzó en 1922 las cruzas de sanidad por todo el mundo. En 1923 un grupo de profesores, médicos, abogados y ministros siguieron cuidadosamente a Price las cruzadas de sanidad en las que se decía habían sido sanadas más de 350 personas. De este total, e 301 sanados no experimentaron ningún cambio físico y por

tanto seguían con la enfermedad, 31 habían muerto en el espacio de seis meses a estas cruzadas, 5 llegaron a estar locas y otras 5 parecían o aparentaban estar curadas de “trastornos nerviosos” (D. Richard Wolfe, “Sanidad de Fe y Fe Sanadora)

Pero en la década de los 50, los evangelistas de sanidad Pentecostales manejaban cifras de centenares de sanados en las reuniones de Jamaica, del mismo modo que se repetían a África, Asia y Sudamérica. En 1962 G.H. Montgomery, junto a la viuda del sanador Jack Coe, Juanita, expuso el fraude con detalles como este. “Algunos de esos mismos evangelistas reportaron que literalmente cientos de personas sordas fueron sanadas y recibieron su audición en las reuniones de Jamaica. Ahora bien, sucede que nosotros tenemos una hija misionera en Jamaica que trabaja exclusivamente con personas sordas. En cinco años de trabajo con esas personas, ni ella ni sus colegas han encontrado siquiera una sola persona que fuera sanada de sordera total” (Harrell, All Things Are Possible, p. 142).

En 1984 el evangelista Duncan Leigton, siguió al equipo de Dereck Prince a través de Zambia donde miles de milagros de sanidad se habían realizado, pero por más esfuerzos que

Leighton hizo por documentarlas todo resultó infructuoso. Ya un misionero doctor por los años 40 había seguido los relatos de sanidades milagrosas en África había comentado: “Yo no he encontrado un simple caso de indudable cura probada por examen médico de la condición clínica antes y después de la supuesta sanidad” ((Leighton, Señales, Uno se Maravilla, citado en La Epidemia de Sanidad p. 219).

4.8. La renovación carismática católica

David Duplessis (1905-1987) es un hombre clave en la historia del movimiento pentecostal al hacer que los católicos romanos pudiesen ir juntos en un ecumenismo ejemplar. Duplessis había aprendido en cabeza propia como sus padres habían sido excluidos de la iglesia Reformada Holandesa en Sudáfrica por haber aceptado las doctrinas del avivamiento milagroso de la “lluvia tardía”, la sanidad en la expiación, el bautismo del Espíritu Santo y la evidencia de las lenguas. Los padres de David Duplessis no solo eran predicadores pentecostales, sino que

vivían la sanidad rehusando a los médicos y aún a los veterinarios para sus animales, llegando ser encarcelado por causar la muerte innecesaria a ganado contagiado.

En 1936 Smith Wiggleswoth profetizó que él sería uno de los instrumentos de Dios en el ecumenismo mundial y en 1950 ya estaba inmerso en esta tarea ecuménica. Viajó extensamente y llegó a ser amigo de líderes modernistas del Consejo Mundial de Iglesias, llegando a participar en la segunda asamblea del Consejo en 1954 y en 1961. Fue al Vaticano a hablar personalmente con el papa Juan XXIII y fue el único pentecostal invitado a la clausura del Concilio Vaticano II.

En su autobiografía él da testimonio de que su corazón se quebró y literalmente lloró durante una misa católica. (Un hombre llamado Mister Pentecostés) También que en un encuentro con 24 líderes ecuménicos modernistas en 1956 sintió tal amor y compasión por esos líderes eclesiásticos “que yo más bien habría muerto por ellos que dictarles sentencia”.

También comenta de las poderosas experiencias en una misa en el Vaticano II y de cómo fue depurado de la suspicacia sobre la doctrina católica. Ya de joven había pretendido ser guiado por

Dios a través de las “lenguas” hacia el movimiento ecuménico “... la luz se encendió. Yo estuve hablando a Dios en lenguas, y Él estuvo hablándome de vuelta en mi mente. Comencé a encontrar bellas revelaciones de ese modo. ....Orar en lenguas probó ser un maravilloso paso en abrirme paso hacia afuera de tal punto muerto [en no ser hábil para discernir la voluntad de Dios]. Yo meramente oraría en lenguas, y si la idea se mantenía firme, entonces yo sabría que ella era real”.

No sabemos si es inocencia o ignorancia espiritual lo que le fue guiando de engaño en engaño y de la confusión acerca del ecumenismo radical que el practicaba, pero no sería hasta 1980 que las Asambleas de Dios no rehabilitaron su ministerio y le

4.9. Lenguas y sanidad física

El don de lenguas es otro de los debates del pentecostalismo que entre los primeros líderes entendían ser lenguas terrenales y ser útiles para las misiones y poder testificar en esas lenguas milagrosas. Hay un texto significativo a este sentido del don de

lenguas que copiamos: “El pastor alemán y analista Oskar Pfister relató el caso de un pentecostal... “Simon”, quien planeó ir a China usando las lenguas para predicar. Otros numerosos misioneros Pentecostales salieron creyendo que ellos tenían ese don.

ORBAYU. AUTOR Manuel de León 04 DE OCTUBRE DE 2005

Como ellos y otros misioneros retornaron con decepción y fracaso, los Pentecostales fueron compelidos a repensar su visión original del hablar en lenguas" (Robert Mapes Anderson, Visión de los Desheredados: La Edificación del Pentecostalismo Americano).

La confusión se traslada también a la sanidad física y al excesivo protagonismo de la sanidad en la predicación. Según Richard Roberts “si nosotros no tenemos la sanidad para confirmar la predicación, nosotros no tenemos un evangelio completo”. Según el padre de Robert, Oral Roberts "La enfermedad es parte de la maldición y Jesús vino a destruir la maldición. Él sufrió en nuestro lugar porque él no quería que nosotros sufriéramos enfermedad. Él tomó nuestras específicas enfermedades y debilidades sobre su propio cuerpo sin pecado y perfecto, en un completo pago por la penalidad del pecado".
"Yo sé que el más grande deseo de Dios para usted es que sea sanado". "La enfermedad no es parte del plan de Dios y no es ideada por la voluntad de Dios". "Algunos ministros están todavía orando, Padre, si es tu voluntad, sáname. Yo me pregunto si ellos

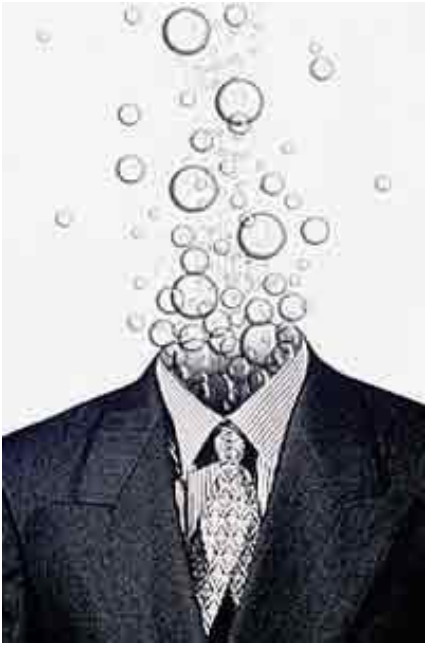
¿podrían ser demandados por mala práctica teológica? Bien, es un pensamiento" (Oral Roberts, "Porqué yo sé que Dios quiere sanarlo a usted" Abundant Life , Sept. 1976).

Sin embargo, es evidente que, en la realidad de la vida cristiana, la enfermedad puede tener un propósito en la soberanía y voluntad de Dios. La enfermedad es una realidad constante aún en los que creen que la sanidad está en la expiación, en los que creen tener poderes especiales de sanidad y creen que cada cristiano hoy puede tenerlos. La enfermedad está presente, aunque el cristiano crea que la voluntad de Dios es ser saludable y próspero. Tampoco la sanidad es una promesa de Jesucristo, ni Dios ha prometido salud y prosperidad material y financiera, sino que en su ejemplo y en sus palabras está el sentido de hacerse tesoros en los cielos donde el óxido o la herrumbre no pueden alcanzar. Del mismo modo dijo Jesús: las zorras tienen guaridas, los pájaros tienen nidos, más el Hijo del Hombre no tiene donde reclinar la cabeza”. Dios bendice como Él quiere y cuando es su voluntad. El movimiento de sanidad tiene graves lagunas y eso genera confusión e inquietud.

Muchos de los conocidos sanadores Pentecostales se han encontrado envueltos en graves engaños y herejías. William Branham que es considerado por una de los grandes sanadores pentecostales según el testimonio visual de Alfred Pohl sus cruzadas estuvieron marcadas por la exageración y la trampa. Pero también su teología. Él negó la Trinidad, enseñó que Caín fue el producto de una unión sexual entre Eva y la serpiente, creyó que la marca de la bestia era el denominacionalismo, negó la eternidad del infierno, se proclamó a sí mismo como el ángel de Apocalipsis 3:14 y 10:7. Él profetizó falsamente que el Rapto y el fin del mundo tomaría lugar por 1977. Branham pretendió que un ángel le enseñó como detectar enfermedades por vibraciones en su mano izquierda. “Cuando el espíritu de aflicción entra en contacto con el don produce tal conmoción física que ésta llega a ser visible sobre la mano del Hermano Branham, y tan realmente que ésta detendrá su reloj de muñeca instantáneamente. Esto le hace sentir al Hermano Branham igual que si se agarrase de un cable conectado con demasiada corriente eléctrica en él” (F. F. Bosworh, “Gifts of Healing Plus”, La Voz de la Sanidad, marzo 1950, pp. 10-11).

Las dotes de Branham para la adivinación, descubriendo secretos de personas que no había visto en su vida, sacando en sus reuniones todos los pecados secretos, hicieron de él una leyenda viva. Pero la confusión y el engaño se descubrieron pronto, no solo porque dijese haber resucitado un pescado que había matado un compañero, sino porque en sus cruzadas de sanidad en las que personas en masa acudían, él decía que su ángel le había prometido que “Dios le había enviado a tomar el don de sanidad divina para la gente del mundo”. En 1948 renunció a su ministerio diciendo que estaba enfermo pero cinco meses después continuó sus reuniones.

4.10. Tiempos de confusión



ORBAYU. Manuel de León 11 DE OCTUBRE DE 2005

El autor del influyente libro “Poder atómico con Dios a través de la Oración y ayuno” Franklin Hall, evangelista pentecostal y promotor de la doctrina de “la salvación sentida en el cuerpo” está relacionado con la sanidad. Con el ayuno y la oración vendría la

restauración de los milagros apostólicos para los tiempos del fin. Esta “salvación sentida en el cuerpo” “de modo que pueda vivir por encima de todo agotamiento y toda enfermedad” era un 700% más grande que el ordinario poder de sanidad.

Dijo cosas como que Thelma Moore había tenido puestas las mismas medias por seis meses sin lavar y sin por ello dejar olor, que cierta hermana no había tenido agotamiento por 15 años, que una nube de gloria que sobrevoló sus asambleas y enseñó a la multitud que si decían “Hola Jesús” entonces olerían la fragancia de Jesús. Con la fragancia de Jesús sus propios perros no le reconocerían por oler diferente y los insectos no entrarían en casa a causa de “Un Espíritu Santo exterminador”. Pero su osadía se haría mayor cuando en 1960 publicó su “Fórmula para levantar los Muertos” Toda esta milagrería nos recuerda la milagrería católica, tanto la del siglo XVII, a la que Jovellanos hizo duras críticas por su infantilismo y falta de escrúpulos, sino a las actuales de Fátima y Lourdes y otros cientos de lugares más.

La fundadora de la Iglesia Internacional del Evangelio Cuadrangular, Eimee Semple Mcpeherson (1890-1944), según el “Diccionario de los Movimientos carismático y pentecostal” es

considerada como “la más prominente mujer líder que el Pentecostalismo ha producido hasta la fecha”. Casada tres veces y divorciada dos, con su primer marido Robert Semple había ido a la China como misionera. En 1911 se casó con Harold Stewart McPherson quien se quejaba del histérico comportamiento de ella y su negligencia hacia él, finalizando en divorcio en 1921, por querer dedicarse a predicar. El 1926 desapareció y se creyó se había ahogado mientras nadaba en la Costa de California, pero apareció en México tras un romance y no un secuestro como ella dijo, pues lo síntomas de haber deambulado por el desierto al escapar de sus captores no eran visibles. Al año siguiente de este episodio McPherson rechazó los tabúes sociales contra los que los creyentes bíblicos de aquel entonces mantenían en las iglesias y contra los que ella había predicado y se “rindió a la mundanalidad: su vestuario de trajes de fantasía y faldas cortas, joyería, pieles, su nuevo apasionamiento con los cosméticos y cabellos cortos, todo ello específicamente condenado por las Escrituras” (Robert Bahr, Menos que Todos los Santos, p. 259).

Aimme se volvió a casar con el divorciado David Hutton del que se volvería a divorciar en 1934. El ministerio de McPherson estuvo

caracterizado por el llamado “matar del espíritu”. En una de sus biografías “Menos que todos los santos” de Robert Bahr describe a seguidores yaciendo sobre el suelo después que ella imponía las manos y supuestamente eran “bautizados por el Espíritu Santo”. McPherson enseñaba que la sanidad está garantizada por la expiación. Se insistía en que en esta vida presente todos los problemas serán quitados y las enfermedades sanadas si uno tiene fe. La sanidad física es parte del Evangelio. Un Evangelio, el “cuadrangular” donde Cristo es Salvador, Bautizador por el Espíritu Santo, Sanador y Rey Venidero. Un evangelio producto de una visión en 1922 que servía para el cuerpo, el alma y el espíritu, pero que dejaba la plenitud de la muerte, sepultura y resurrección de Cristo sin el objetivo principal, que era el perdón de los pecados (1ª Cort 15:1-4). Pero también su ministerio de sanidad decepcionó a muchos que llegaban a sus reuniones y para ir a la fila de sanidad se requería una tarjeta y estas se limitaban a 75 personas.

Aunque existieron algunas notables curaciones documentadas, uno de los biógrafos de McPherson, Daniel Epstein, admitió que aquellas personas sanadas fueron “mayormente enfermedades

del sistema inmunológico, o atribuidas a la histeria". Él dijo: "La Hermana Aimee no tiene el crédito de haber levantado a alguien de la muerte, de haber corregido un labio leporino o un paladar partido, o de haber restaurado un miembro perdido, o un dedo, o un órgano interno" (Epstein, La Hermana Aimee , New York: Harcourt, Brace Jovanovich, 1993.

Sin embargo, ella se adelantó en muchas décadas al método neo-evangelical. Según su biógrafo se adelantó a la "teología de creación" de Matthew Fox setenta años antes, donde se enfatizaba la gracia por encima del pecado original, diciendo que, con el amor como cebo, ella pescaría ballenas, haciendo siempre que su predicación fuese anecdótica y afectiva. Condenó el método del abstemio Billy Sunday quien gritaba a los pecadores con condenación y fuego del infierno, mientras Aimme aconsejaba la "guía con la bondad y simpatía" con el Evangelio de la Reconciliación y el Amor. La realidad humana sin embargo tiene otros hechos menos espirituales que los relatos de estos sanadores. Vidas tan turbulentas como las de Aimee siempre suelen terminar mal y el ejemplo suele tambalear toda la obra. En 1944 Aimee fallece por sobredosis tras un matrimonio

nuevamente fallido. En su testamento le deja a su madre 10 dólares, cuando ellas dos habían sido las administradoras de este imperio evangelístico de Aimme. Ellas eran dueñas del Templo Ángelus, pero en 1927 Aimee quitó a su madre de las posiciones que había mantenido por bastante tiempo en la iglesia cuadrangular y no volvería hasta que hubo una crisis financiera por las malas inversiones de Aimme. En 1929 volvería a marchar definitivamente Mildred del lado de su hija “después de recibir una rotura de nariz durante una explosiva contienda” (Robert Bahr, Menos que Todos los Santos)

4.11. Dos líderes pentecostales

ORBAYU. Manuel de León 18 DE OCTUBRE DE 2005

A. J. Tomlinson

Entre los primeros y más influyentes líderes pentecostales norteamericanos encontramos a A.J. Tomlinson, fundador de la

“Iglesia de Dios de la Profecía” y El evangelista y sanador de la lluvia tardía E.E. Allen.

A. J. TOMLINSON

Entre los primeros líderes Pentecostales se halla el fundador de la Iglesia de Dios de la Profecía A.J. Tomlinson. De joven Tonlinson era un místico cuáquero que aceptó la enseñanza sobre la sanidad de manos de Carrie Judd Montgomery de Sanidad Pentecostal. También había aceptado la doctrina de santidad o de la entera santificación, entendida esta como que el cristiano preocupado puede ser libre del pecado, afirmando que él había obtenido esta experiencia.

Tomlinson fue uno de los más influyentes hombres en la formación del movimiento Pentecostal, con una variada formación desde que fue bautizado por Sandford en 1921. Se unió al grupo que se llamaba así mismo “La Iglesia del Dios viviente para la evangelización del mundo, el Recogimiento de Israel, el Nuevo Orden de cosas al fin de la Era de los Gentiles”. Este nombre reflejaba la extrema posición de la “lluvia tardía”

En 1903 fue elegido pastor por la Iglesia de la Sanidad de Camp Creek en Tennessee y en aquel año tiene una visión de que la verdadera iglesia de Jesucristo estaba restaurada en si iglesia de Sanidad. Creía que en el año 325 d.C. se había perdido la verdadera iglesia, habiendo sido restaurada en fases, como la Reforma Protestante del Siglo XVI y culminaría con la fundación de la Iglesia de Dios en 1903.

En sus reuniones la característica fundamental era el pandemónium, que no es otra cosa que griteríos, caídas, sacudidas, contorsiones como de serpiente, trances, etc. Pero no era esto lo más llamativo, sino el férreo control de las cosas prohibidas, ya que el que las usaba era considerado no salvo. Entre la lista de cosas prohibidas, que, por supuesto no están en la Escritura ni en su espíritu, estaba el no comer carne de cerdo, no tomar Coca Cola, mascar chicle; no se podían tener pulseras, anillos, ni corbatas.

En 1907 este grupo adoptó en nombre de Iglesia de Dios, pero en 1923 Tomlinson se desvinculó y formó su propia organización que se llamaría la “Iglesia de Dios de la Profecía”. Tomlinson enseñó que la sanidad física está garantizada en la expiación, por lo que

enseñó en contra de la medicina. También creía que hablar en lenguas era evidencia de salvación y que una persona podía perder la salvación y luego ser reconvertida y rebautizada. Defendió la práctica de las mujeres predicadoras y el de ser "matado por el espíritu"

En 1943 murió Tomlinson y las Cortes decretaron fuese llamada su iglesia, Iglesia de Dios de la profecía. Su hijo mayor fundaría su propia iglesia y de 155 a 1966 viajó por 101 países habiéndose coronado como Rey del Mundo, prometiendo paz y prosperidad, creyéndose acreedor de parar guerras, detener masacres y finalizar sequías.

E.E. ALLEN

El evangelista y sanador de la lluvia tardía E.E. Allen (1911-1970) al que algunos líderes como Benny Hinn y otros líderes del Avivamiento de la Risa, le aclaman como un gran sanador, algunos lo han calificado como un bebedor y un charlatán. Su Revista del Milagro estaba llena de historias de reclamo, como que una mujer había perdido muchos kilos de repente en una sesión de sanidad y hasta se hizo una campaña para "levantar muertos" urgiendo a sus seguidores a creer en Dios para hacer

resurrecciones. Algunos seguidores llegaron a rehusar enterrar a sus seres queridos, en un triste espectáculo que no debió haber ocurrido.

Muchos de sus libros prometieron la prosperidad y él reclamaba autoridad para imponer las manos a aquellos que habían dado para su ministerio, dándoles “el poder para obtener la riqueza”. “El secreto para el éxito financiero” (1953) El poder para obtener riqueza (1963) y Dios garantiza bendecirle y prosperarle financieramente (1968) muestran historias como la de que él estaba orando para pagar una factura de la imprenta de 410 dólares y no tenía los suficientes dólares. Inmediatamente en su bolsillo fueron transformados de billetes de un dólar en billetes de 20. Él dijo aún más: “Creo que puedo mandar a Dios a realizar un milagro financiero para ustedes” y Allen entonces construyó su propia comunidad de 2400 acres llamada Valle del Milagro, en Arizona.

En 1955 Allen fue arrestado por conducir borracho en una campaña de avivamiento y en 1967 se divorció de su esposa,

muriendo tres años después en un motel de San Francisco mientras dirigía con su equipo una cruzada en Virginia del Norte.

4.12. Ecumenismo carismático.

ORBAYU Manuel de León 27 DE SEPTIEMBRE DE 2005

Ecumenismo carismático En el año 2000 se celebró en San Luis Missouri del 21 al 23 de junio la “Celebrate Jesús 2000” con una concurrencia de 15000 personas. Es la sexta Conferencia ecuménica carismática patrocinada por el Comité de servicio de Renovación Americana y con un Comité ejecutivo formado por Vinson Synan, pentecostal, Nancy Kellar, monja católica, Jim Jakcson, de creyentes cristianos unidos y Vernón Stoop pastor de Iglesias de Cristo Unidas.

Los conferenciantes todos conocidos como Jack Hayford, Pat Robertson, Stefhen Hill, John Kilpatrick, Cindy Jacobs, John Arnott, Steve Strang, Richard Roberts, Michael Scanlan, Tom Forrest, Thomas Trask, y Rick Joyner. El punto fundamental del encuentro giraba en torno a la unidad ecuménica y reflejaba ese microcosmos de ideas e ideales que además de hacerlo atractivo, se hace también extremadamente peligroso por su "confusión". Esta es quizás la gran preocupación actual del Neopentecostalismo, porque una definición sobre "evangelio" o "salvación" con la necesidad de nacer de nuevo, podría destruir la unidad ecuménica con decenas de denominaciones participantes. Debemos tener en cuenta que los orígenes del pentecostalismo en la Iglesia Católica de Norteamérica tienen su origen de la experiencia del derramamiento de los dones del Espíritu, en un retiro que tuvieron profesores y estudiantes en la Universidad de Duquesne, en Pittsburgh en 1967. En muy corto tiempo se extendió a la Universidad de Notre Dame, en Indiana, y a la Universidad del Estado de Míchigan. Según Adele González, "él liderazgo de estos grupos se estableció en South Bend, en Indiana, y en Ann Arbor, en Míchigan. A partir de ese momento,

un grupo de sacerdotes, religiosos, religiosas y laicos formaron un equipo promotor nacional encargado de organizar actividades y diseminar información sobre el movimiento carismático católico. Su crecimiento comenzó a atraer la atención de los líderes eclesiásticos, entre ellos al cardenal Joseph Suenens, de Bélgica, quien habló con gran entusiasmo de la experiencia carismática, y escribió el libro ¿Un nuevo Pentecostés? El papa Pablo VI reconoció oficialmente la Renovación Carismática cuando recibió a los 10,000 participantes del Tercer Congreso Internacional, en Roma. A partir de estos años, y a pesar de su reputación como un movimiento de origen pentecostal y protestante, el movimiento carismático comenzó a echar raíces profundas que siguen dando frutos.

Uno de los conferenciantes al Celebrate Jesús 2000 fue el sacerdote católico Tom Forrest, que vive en Roma y ha estado al lado del recientemente fallecido Juan Pablo II colaborando en los planes de evangelización. La descripción de evangelismo que este sacerdote tiene, ilustra la confusión que rodea al movimiento ecuménico-carismático ya que él manifiesta evangelizar a través de las calles de Roma “rezando el rosario” para las personas con

las que se cruza. También decía que él alaba a Dios por el Purgatorio, porque no podría entrar en el Cielo sin haber purgado sus pecados. ¿Qué significa para él la obra expiatoria de Cristo? Lo ignora olímpicamente, porque no puede entender que el sacrificio de Cristo ha hecho perfectos para siempre a los santificados, como se encuentra en Hebreos. El no entender esto hizo que la mitad de los asistentes se pusieran de pie a la pregunta de si no eran salvos, hiciesen con él una oración a Dios por el perdón de sus pecados y ser salvos. ¿Es que acaso no eran salvos en Cristo?

Sin embargo, en esta Conferencia se buscaba la unidad por encima de todo. Los católico-romanos en una proporción del 50% frente al resto de las denominaciones eran un frente importante pero inimaginablemente confuso. La unidad anhelada en las palabras de Cristo, tenían diferentes intérpretes. Algunos como Pat Robersón dijeron: “Nosotros necesitamos tener algunos Católicos carismáticos viniendo en nuestras iglesias Bautistas para enseñarnos como adorar” Otros se manifestaron con estas expresiones: “Necesitamos recibir todos los grupos: Católico, Episcopal, Bautista. Yo admiro al papa. Nosotros no estamos

reconciliados con Dios a menos que aceptemos a otros sin importar su denominación" (Obispo Samuel Green, Iglesia de Dios en Cristo) “Una poderosa palabra profética en Kansas City en 1977 nos ha motivado todos estos años. Ella fue, “Llorad y enlutaos, porque el cuerpo de mi hijo está quebrado”. “Debemos confesar nuestros pecados por cómo hemos quebrado el cuerpo de Cristo a través de la división" (Nancy Kellar, monja Católica Romana).” Yo no me fijo en las denominaciones. Hay únicamente una iglesia . . .. 100 y más denominaciones han concurrido al avivamiento en Brownsville" (Steve Hill, Evangelista, Asambleas de Dios). “Cuando el avivamiento viene, Dios sacude hasta arriba nuestra teología” (John Arnott, Pastor, Iglesia Aeropuerto de Toronto). “Dios quiere jugar con vuestra teología. . .. Yo no criticaré a nadie nunca más” (John Kilpatrick, Pastor, Asamblea de Dios de Brownsville, Pensacola, Florida).

Algunas expresiones pueden ser válidas, pero en general se rebaja el contenido y la doctrina, para exaltar la unidad.

4.13. Avivamiento de la risa

ORBAYU Manuel de León 01 DE NOVIEMBRE DE 2005

El confusionismo extendido en el movimiento Pentecostal también ha estado entre el Avivamiento de la Risa, conocido este, como la Bendición de Toronto o el Fluir de Pensacola. El resurgir de forma rapidísima de este movimiento desde 1994 en el que la

Association of Vineyard Churches, ubicada en las cercanías del aeropuerto de Toronto se ha convertido en el centro de extraordinarios fenómenos carismáticos, nos obliga a pararnos y examinar sus características.

Acuden bautistas, anglicanos, metodistas, pentecostales de todas las oleadas, menonitas y católicos, estos últimos, en una participación del 20% en cada servicio nocturno. Lo que hace que estos ambientes carismáticos, con proyección internacional, estén fallando o dando una imagen de espiritualidad falsa, son la poca verdad que hay entre lo que se dice y lo que en realidad es. Todo se magnifica y cuando se le reclama, a la Asamblea de Dios en Brownsville, que documente las sanidades milagrosas, no hay verificación médica en ninguno de los casos.

Cuando, por ejemplo, en la autobiografía de Steve Hill se dice que fue arrestado, que vendió drogas, que hizo trabajos raros por todo el país, que fue expulsado de la escuela superior, tuvo que reconocer que no eran exactos los detalles de su testimonio, que estaba llena de falsedades. ¿Por qué, si estamos hablando de uno de los movimientos de espiritualidad más importe de todos los siglos, hay tanta mentira? Se dice por los líderes del movimiento

en Brownsville, que la criminalidad disminuyó, pero la realidad es que se duplicó. Se dice que el avivamiento hace descender el uso ilícito de drogas, pero lo cierto es que han ascendido. Los mismo se dice de los arrestos en las calles, de la prostitución, de los crímenes, cómo estos han disminuido, pero lo que ha ocurrido es que se han alejado

4.14. Guerra espiritual y lluvia tardía

Del mismo modo la confusión y el desorden reside en la llamada guerra espiritual que el movimiento carismático practica en una jerga nada bíblica y que se refiere a la identificación y atadura de espíritus territoriales, tomar el territorio del diablo clavando estacas en la tierra, “risa santa”, o marchas alrededor de objetos o personas a las que se las reclama para Dios. También la guerra espiritual está dirigida hacia los males políticos, judiciales o sociales. Todo queda bajo la sospecha y las marchas liberadoras de espíritus pueden llegar a cualquier rincón.

La llamada “lluvia tardía” se refiere más a un avivamiento que al movimiento carismático, donde el retorno de Cristo será precedido de señales y maravillas que restaurará a la iglesia, basándose en Deuteronomio 11:14, en el cual Dios prometió dar a Israel las lluvias temprana y tardía si ellos obedecían Su ley.

El movimiento carismático usa este término para reclamar al Espíritu Santo un gran avivamiento, pero en que haya señales y prodigios, dones milagrosos y espectaculares donde habrá un despertar masivo. Según los últimos visionarios, “señales y maravillas están siendo hechas a través del mundo” “está cayendo la lluvia” y la tierra entera será llenada de la gloria de Dios” porque un gran avivamiento está a punto de cubrir América y toda la tierra. Todas las denominaciones serán conducidas por un solo Pastor, con las señales y maravillas que acompañan todo avivamiento. Sin embargo, el Nuevo Testamento no habla tanto en sus profecías de un evangelismo o de un avivamiento bíblico al fin de esta Era, sino por el contrario se profetiza de unos tiempos de confusión religiosa y error. La Biblia habla de falsos milagros: “Porque surgirán falsos Cristos y falsos profetas, y mostrarán grandes señales y maravillas; de manera que, si eso

no fuera posible, engañarían a los mismos escogidos" Mateo 24:24, Ver Mateo 7:21; 2ªTes. 2:6-10; Apocalipsis 13:14. Aun así John Wimber dio conferencias de "señales y prodigios" en varias partes del mundo, desde esta visión de la "lluvia tardía".

KATHRYN KUHLMAN

La muy conocida mujer evangelista sanadora Kathryn Kuhlman (1907-1976) es otro ejemplo de la herejía y la exageración que ha caracterizado el movimiento de la lluvia tardía. En los últimos años de la década de 1940 Kuhlman comenzó a enseñar que la sanidad física fue provista en la expiación de Jesucristo. Pero para muchos investigadores el nacimiento de este movimiento del "avivamiento de la Risa" aparece entre los escombros de confusión, error y engaño. La llamada "palabra de conocimiento" no es más que adivinación, ocultismo e hipnotismo y sus dirigentes son forzados a exagerar y prefabricar las pretendidas señales. Para las personas piadosas dentro del Pentecostalismo este confusionismo genera inquietud, porque no todos los pentecostales están en el extremismo doctrinal y en el error.

Kurt Koch fue un renombrado investigador evangélico en ocultismo. En su libro ABC del Ocultismo él describe su investigación en el ministerio de sanidad de Kathryn Kuhlman. Cuidadosamente siguió una lista de 28 casos de sanidades alegadas en el área de Minneapolis, Minnesota. Esos casos fueron sometidos a su consideración por la organización de Kuhlman como los mejores ejemplos de sanidades que habían ocurrido bajo su ministerio. El siguiente es el sumario de sus hallazgos: “Diez no han sido sanados, siete han experimentado un mejoramiento en su condición, once tuvieron enfermedades en las cuales la mente puede jugar una parte importante. En la totalidad de su extenso reporte, no hay un caso claro de sanidad de una enfermedad orgánica” (Kurt Koch, ABC del Ocultismo , Grand Rapids: Kregel Publishers, 1981). Para resolver estos contratiempos de las sanidades, Kuhlman enseñó que la gente podría ser sanada pero también podía perder su sanidad si ellos fallaban en subir a la plataforma y testificar. En sus últimos años, Kuhlman fue muy ecuménica, primero atrayendo grupos denominacionalmente diversos, luego urgiéndolos a no dejar sus iglesias sino más bien a retornar para ser una fuerza sanadora.

En este contexto de Celebration Jesús se introdujo otro matiz que fue el centrarse en el “caer bajo el poder”, también llamado “ser matado por el Espíritu” “pegamento del Espíritu Santo” o “embebimiento en la unción”. Es uno de los principales milagros que el movimiento carismático promueve, como una experiencia de ser “matado por el Espíritu” y Steve Hill maneja como mezcla de llamamiento a la conversión, a renovar la relación con Cristo o de simple consagración a Dios. Cuando Hill o Kilpatrick imponían las manos sobre la gente, y les decían ¡Fuego! ¡Fuego!, estos caían sobre el suelo revolcándose, algunos sacudiéndose, otros riéndose histéricamente, algunos lloraban o reían y otros aparentaban estar inconscientes. Pero también a los pastores se les invitaba a pasar adelante “si es que sentían morirse si no recibían pronto el toque de Dios” donde al ser tocados caían al suelo y permanecían largo tiempo mientras daba el mensaje tranquilamente y con estilo reposado.

El tema de las caídas, pretende sacarse del texto bíblico tomando como ejemplo texto de Mateo 2:11; 18:26; Lucas 17:16; Juan 11:32; 1 Corintios 14:25. El término "caer" es frecuentemente usado en la Escritura para describir adoración (Salmos 72:11;

Isaías 44:19; 46:6; Daniel 3:5; Mateo 4:9; Apocalipsis 4:10; 5:8,14; 19:4). También los discípulos cayeron en el Monte de la Transfiguración o en Getsemaní. Saulo Cayó entierra en al camino de Damasco (Hechos 9:4). Ananías fue golpeado por Dios por su pecado (Hechos 5:5),o Juan cayo a los pies de Cristo "como muerto" en Apocalipsis 1:17. sin embargo no tienen nada que ver estos ejemplos con la experiencia carismática de ser “matado por el espíritu”. En el Nuevo Testamento no hay imposición de manos antes de la caída, no hay ninguna participación humana en ninguna de las ocasiones de caer en toda la Biblia, no hay ningún movimiento espasmódico, ni hubo carcajadas al caer. En la Biblia las caídas producen un control de la persona y muestran adoración y reconocimiento de pecado, mientras que las borracheras carismáticas descontrolan a la persona y le hacen blanco fácil del enemigo que anda buscando a quien devorar: “Pero temo, que, por algún medio, como la serpiente engañó a Eva a través de su sutileza, así vuestras mentes sean corrompidas de la simplicidad que es en Cristo. Porque si el que viene predica otro Jesús, que nosotros no hemos predicado, o si vosotros recibís otro espíritu, que vosotros no

habéis recibido, u otro evangelio, que vosotros no habéis aceptado, vosotros le soportaríais bien" (2 Corintios 11:3, 4, KJV).

4.15. Asociaciones neopentecostales

ORBAYU. Manuel de León 08 DE NOVIEMBRE DE 2005

Entre las Asociaciones que tienen una visión universal, pero con eclesiología protestante y dentro del neo-pentecostalismo está la organización de seglares llamada de Hombres de Negocios del Evangelio Completo, en inglés: "Full Gospel Bussines Men". También es destacable la "Catholic Fraternity of Charismatic Covenant Communities and Fellwoships", que es para iglesia católica una de las expresiones carismáticas más importante.

HOMBRES DE NEGOCIOS

Como su nombre indica su intención es atraer a empresarios, comerciantes y profesionales hacia este movimiento y con el objetivo de la evangelización mundial con el mensaje del

Bautismo del Espíritu Santo, de la curación de enfermos, atrayendo a sus filas a aquellos círculos neopentecostales de otras religiones como la católica u ortodoxa.

Fundado este movimiento por un armenio americano, Domes Skakarian, señala este movimiento a sus evangelistas y los encomienda a extender el Evangelio, contribuyendo grandemente a la propagación del ideal neopentecostal. Sin embargo, se le ha criticado su eficacia propagandística como métodos empresariales de venta y basar su estructura no tanto en la guía del Espíritu Santo como en los resultados y los beneficios. Según esta ideología, las personas llenas del Espíritu Santo tendrán más suerte, harán mejores productos que sus competidores, vivirán en una casa mejor y aún jugará mejor al Golf que una persona no convertida o no bautizada por el Espíritu Santo "... (W. Hollenweger, "The Pentecostals", edición inglesa de 1973".

Desde el punto de vista de la iglesia católica y más concretamente desde la Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe (la antigua Inquisición) no se ve con buenos ojos (por lo cual debemos pensar que la asociación funciona bien y le temen) que

en su seno se acojan a católicos o de otras confesiones como estructura internacional. El documento concluía: “La Asociación Internacional de Hombres de Negocios del Evangelio Completo" es una asociación que se coloca en el conjunto del movimiento neo-pentecostal. Quiere promover este movimiento dándole una estructura internacional y quiere reunir a todos los cristianos de cualquier confesión que sean partícipes del movimiento carismático. Aun declarando que no quiere constituir una iglesia, sino animar espiritualmente a todas las Iglesias, presenta una eclesiología de tipo protestante. Tiene la forma típica del neopentecostalismo, con sus propias creencias, que desde el punto de vista católico son heterodoxas. Por lo mismo, un católico no tiene razón para adherirse a una asociación como ésta, o para pedir en ella "el Bautismo del Espíritu". Lo que esta Asociación puede ofrecerle de bueno, lo encontrará ya en la Iglesia Católica, sobre todo en lo que se refiere a la "Renovación en el Espíritu". Así evitará los errores doctrinales de dicha Asociación y una praxis que se funda sobre todo en la "emotividad". Como si la emotividad fuese un problema para los carismáticos católicos.

ALCANCE EVANGELICO

Otros de los movimientos neopentecostales, que en general se maltratan por desconocimiento unas veces y por mala intención como el sociólogo David Stoll lo hace con “Alcance Evangélico” Gospel Outreach . Para Stoll la figura corpulenta y paternal del Reverendo Jim Durkin, al que el alcohol había llevado a la ruina, se siente inspirado a la vez que agradecido al Señor que le había salvado y comienza como predicador de las Asambleas de Dios y adquieren la comuna Rancho del Faro con ideología o si se prefiere con teología carismática. Con una disciplina férrea, en un régimen estricto moral en cuanto a los sexos opuestos, con un sistema de trabajo y comunidad de bienes según ese comunismo bíblico de los cristianos primitivos, la combinación de sentido común y fanatismo. Sin embargo, también ellos habían sido puestos para cambiar la historia y evangelizarían al mundo según el mandato bíblico Según Stoll “El mundo que Durkin presentaba a sus seguidores era tormentoso. Se aproximaba una espantosa retribución por los pecados de la humanidad, una gran tribulación que culminaría con la Segunda Venida de Cristo y su reino milenario sobre la tierra. Mostrándose pesimista acerca del futuro

de lo que él llamaba «capitalismo de deuda», Durkin aconsejaba a su rebaño a prepararse para el futuro colapso financiero evitando deudas, diversificando sus inversiones y almacenando alimentos".

En 1983 unas 4000 personas asistían a los servicios y unas 40 congregaciones en los Estados Unidos y otras seis el exterior; Europa, Guatemala, Managua y Quito, formaban Gospel Outreach, "Alcance Evangélico". En Guatemala ya había aparecido Alcance Evangélico después del terremoto de 1976 cuando los voluntarios evangélicos reconstruían los barrios pobres de los alrededores de la capital y este movimiento carismático plantaba iglesias y conseguía entre sus miembros personas de la clase alta.

FRATERNIDAD CATÓLICA DE LAS COMUNIDADES Y ASOCIACIONES CARISMÁTICAS DE ALIANZA

La "Catholic Fraternity of Charismatic Covenant Communities and Fellwoships" es para iglesia católica una de las expresiones carismáticas más importante. Es un organismo Internacional de Derecho Pontificio que reúne a más de 50 comunidades de Renovación Carismática Católica de todo el mundo, entre ellas la

"Comunidad de las Bienaventuranzas", La "Comunidad de Jesús" en Bari y la "Comunidad Emmanuel" de París. Este Órgano Internacional con sede en Bari y que tiene el reconocimiento pontificio desde el 30 de noviembre de 1990, fue creada con el propósito de aglutinar la expresión católica del movimiento carismático, con responsabilidad moral y espiritual para animar el desarrollo de las comunidades que tiene a si cargo. Juan Pablo II subrayó el papel fundamental de la Catholic Fraternity. Desde Bari se ha ido difundiendo a otras diócesis del mundo y tiene entre sus objetivos la adoración incesante, profunda y orientada al Nombre Santísimo de Jesús, de quien la Comunidad toma su nombre; la Evangelización en el poder del Espíritu Santo a través de la proclamación de la Palabra de Dios a los no creyentes y la re-evangelización de los cristianos no practicantes; el Ecumenismo a través de la oración y el diálogo con otras Iglesias y comunidades cristianas.

El mismo Papa Juan Pablo II en el Congreso nacional en Rimini, con una participación de 25.000 asistentes, apoyó a la "Renovación en el Espíritu" con palabras motivadoras: "Deseo de corazón – dice a los participantes - que la Renovación en el

Espíritu Santo suscite cada vez más en la Iglesia la conversión interior sin la cual difícilmente el hombre puede resistir las seducciones de la carne y las concupiscencias del mundo". Y es que "nuestro tiempo --reconoce-- tiene una gran necesidad de hombres y mujeres que, como rayos de luz, sepan comunicar la fascinación del Evangelio y la belleza de la vida nueva en el Espíritu" "Con la fuerza arrolladora de la oración de alabanza y la gracia que brota de la vida sacramental --recuerda --, el Espíritu dona incesantemente sus carismas a la Comunidad eclesial, para que sea constantemente enriquecida y edificada" Esta "Renovación carismática" o "Renovación en el Espíritu" surge en 1967 en un retiro de estudiantes en la Universidad de Duquesne (Pittsburgh, Pennsylvania – EE. UU.) y ahora ya aglutina unos 100 millones de católicos en 200 países y es reconocido en el Consejo Pontificio para los Laicos.

5. UNA CONFERENCIA ATÍPICA

DIAPOSITIVA Nº 1.- LA DESCONOCIDA REFORMA PROTESTANTE EN LA ESPAÑA DEL SIGLO XVI.

APORTACIÓN DE LA REFORMA AL HECHO RELIGIOSO Y HUMANISTA

Una conferencia atípica por pretender dar una visión amplia sin un análisis histórico riguroso debido al tiempo. Para presidirla quisiera poner a mi lado a dos mujeres famosas y las dos reformadas españolas.

La imagen de la Gioconda (Constanza de Ávalos), desposeída de todo adorno e imagen, (fíjense en este detalle) nos llevará a los salones de los palacios napolitanos donde además de los clásicos griegos y romanos, se comentaban las Sagradas Escrituras. La otra imagen nos traslada a las humildes cocinas de Castilla donde las mujeres como María de Cazalla predicaban el Evangelio, aunque en muchas ocasiones también abrieron sus puertas los palacios.

Olvidada por el tiempo y también por los intelectuales, esta historia de la Reforma, solo tendremos tiempo para fijarnos en algunos aspectos curiosos del hecho religioso y el humanista, pero que nos adentra en la magnitud de lo que fue la Reforma protestante o evangélica en España.

Thomas M'Crie sobre la posibilidad real de la comunicación del Evangelio dice: "Tal vez no hubo nunca en ningún otro país, una proporción tan grande de personas ilustres, tanto por su rango, como por sus conocimientos, entre los convertidos a una religión nueva y proscrita. Esta circunstancia ayuda a entender el hecho notable de que un cuerpo de disidentes que no debió de bajar de las 2000 personas, diseminadas sobre un extenso territorio y vagamente relacionadas entre sí, hayan podido comunicar sus sentimientos y realizar reuniones privadas, durante una cantidad de años sin ser sorprendidos por un Tribunal tan celoso y vigilante como el de la Inquisición".(M'Crie, 1942, pág. 142) En Sevilla, el núcleo de luteranos, fue el más importante en número y extensión. Para algunos estudiosos, los 130 procesados en los dos autos de 1559 y 1560, podrían influir en unas 800 personas. (González Raposo, 2007, pág. 29). Sin embargo, lo que nos dice Cipriano de Valera, es que los presos en las cárceles y en algunas casas, era cerca de ochocientos, por lo que la influencia podía llegar a 6.400 personas. "*Ochocientos fueron los que por la relijion fueron entonzes presos en Sevilla: cosa, que asombró a los mismos Inquisidores....*

En la Introducción que hace Francisco Socas a la *Memorias* de Enzinas nos dice: “Cuando se inicia la centuria del quinientos parece que la partida entre el mundo nuevo y el viejo se va a jugar en los linderos y con las reglas que marca el suave y devoto sabio flamenco Desiderio Erasmo. Pero en la cercana Alemania otros hombres no se paran en las críticas a ciertas actitudes o instituciones. Colocan el debate en las honduras y misterios de la Teología. Sus inquietudes alcanzan a la raíz y les empujan a regresar, río arriba de la historia, al punto de donde derivó el cristianismo del viejo caudal judío.” (Enzinas, 1992, pág. 3

La Reforma en España no fue un episodio pasajero, como lo fue la guerra de las Comunidades o "congregaciones" comuneras que supuso un año de revolución al estilo de Alemania, aunque por otros motivos.

El movimiento de la Reforma en España es eminentemente aristocrático y evangélico, pero de la misma fortaleza que en Alemania, Francia o los Países Bajos

La duquesa de Francavilla, (la Gioconda) desde 1520 a 1530 había atraído hacia sus salones y su belleza a los hombres

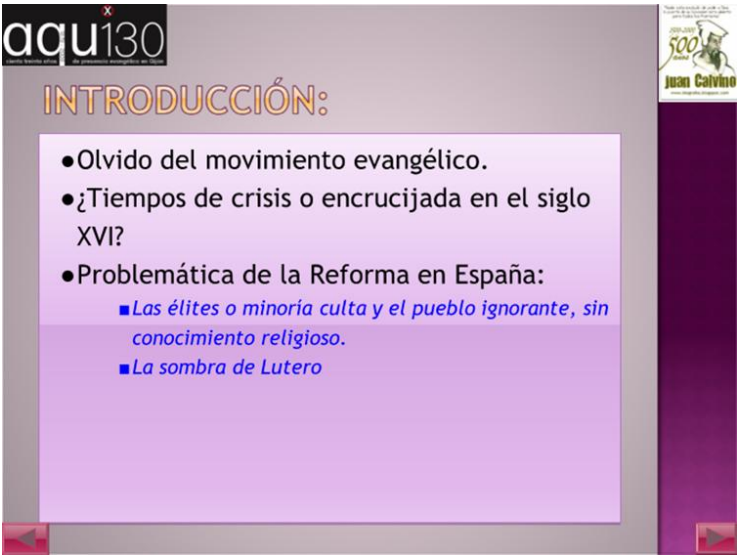
más cultos y las mujeres más inteligentes.

A su lado y en el mismo entorno cultivado y aristocrático, estaban las hermanas Juana de Aragón Colonna (1502-1575) y María de Aragón de Ávalos, sus cuñadas Victtoria Colonna y Julia Gonzaga, mujeres de parecida vida y misma espiritualidad: la evangélica y reformada.

María de Cazalla

Se mueve entre los palacios y los conventos, pero también entre las cocinas castellanas, lugar habitual de encuentro de las mujeres. Ella enseña a San Pablo y la justificación por la fe luterana con la expresión "beneficio de Cristo".

DIAPOSITIVA Nº 2.- INTRODUCCIÓN:



1.-OLVIDO DEL MOVIMIENTO EVANGÉLICO- Es de tal envergadura el pesimismo histórico y religioso español ante la Reforma del siglo XVI, que los mismos protestantes españoles son los que menos hemos reconocido su vigor, a pesar de que siempre mantengamos como raíz de nuestro "ser" protestante, "la espiritualidad evangélica". La historia del protestantismo español se ha ocultado y velado a pesar de que la primera historia de la Reforma en España (Artes de la Inquisición), escrita por el

calvinista Reinaldo González Montes, fue de las más publicadas en la Europa.

No hablaré de los intelectuales españoles que en tantas ocasiones se han olvidado de su deber de investigar con independencia y se han puesto al servicio de una cultura político-religiosa que les favorecía, para negar unas veces y olvidar otras, el legado histórico de la Reforma en España. La frase lamentable de Ortega y Gasset quizás el pensador español más brillante, es totalmente falsa: "La característica de España no es que en ella la Inquisición quemase a los heterodoxos, sino que no hubiera ningún heterodoxo importante que quemar. Cuando ha habido alguno se iba fuera, como Servet y era fuera donde lo quemaban. (Ortega y Gasset). Frase maliciosa y falsa pues las hogueras de la Inquisición no se encendieron en España para iluminar, sino para apagar el fulgor y las inquietudes de muchos hombres de ingenio de la modernidad. La hoguera de Servet no puede ocultar el bosque de hogueras que durante más de tres siglos dejaron a España en la más lamentable ruina moral, espiritual, política y económica.

2.- ¿TIEMPOS DE CRIS O ENCRUCIJADA EN EL SIGLO XVI?

En 1492 fueron expulsados los judíos de España. Las argumentaciones oficiales de tan rigurosa medida eran fundamentalmente religiosas: "*combatir la herética pravedad que los judíos extendían por toda la Corona, pues según es notorio y según somos informados de los inquisidores y de otras muchas personas religiosas, eclesiásticas y seglares, consta y parece el gran daño que a los cristianos se ha seguido y sigue de la participación, conversación, comunicación que han tenido y tienen con los judíos*...” Al menos esta era la excusa de la España oficial. Quienes no quisieron marchar, se convertirían a la fe católica-romana, pero fue mucho mayor el número de los que eligieron el camino del exilio. Habían permanecido en Sefarad (como ellos llamaban a España) cinco siglos y medio.

Los Reyes Católicos incumplieron todas las promesas firmadas en el Tratado de Santa Fe donde se prometía proteger los derechos de los musulmanes. Difícilmente en la historia de las religiones podemos encontrar incidentes tan crueles y vergonzosos como los que encontramos durante su reinado. La Inquisición española forzaba al cristianismo a todos los

musulmanes y judíos que permanecieron en España. Cientos de bibliotecas repletas de valiosísimos manuscritos y libros fueron quemadas con el fin de borrar cualquier huella del islam. Se calcula que más de 3 millones de musulmanes fueron ejecutados y los que no consiguieron huir al Norte de África, fueron convertidos al cristianismo por la fuerza. España nunca más en su historia volvió a alcanzar el cenit que consiguió durante la época musulmana. Los musulmanes llevaban 8 siglos en España.

3.- PROBLEMÁTICA DE LA REFORMA EN ESPAÑA. Si tenemos en mente estos datos, nos daremos cuenta que la sociedad española no podía ser tan cristiana como nos la pintan:

1.- A.- Las élites y la minoría culta provendrían del estrato social de judíos y conversos.

B.- El pueblo ignorante, con elevadas tasas de alfabetización, tenía un conocimiento religioso casi nulo en grandes zonas de España, pues los obispos, como señores de la guerra y no tanto de la espiritualidad, se habían dedicado a luchar contra el moro durante ocho siglos.

2.- La sombra de Lutero aparece enseguida en España, pero

predominantemente entre las élites y personas nobles. Dice Alfonso Ropero gran estudioso de la historia de la Reforma: ***"Llama la atención que los dos momentos más importantes en que España estuvo al mismo nivel cultural de los países europeos, la Reforma y la Ilustración, el pueblo se mantuvo ajeno, y hasta contrario, a los intentos renovadores de erasmistas e ilustrados, quedando estos reducidos a una élite o minoría culta, en situación de privilegio y con grandes posibilidades de triunfar, pero al faltarse raíces en la gran masa de la sociedad, la España tradicional hizo causa común contra los "enemigos de la patria".*** "República y protestantismo, el compromiso con la libertad y la legalidad" Revista Vínculo nº 15, 2006

Situación de esta época*: " Vislumbremos su esplendor; habitado por gentes de toda condición, conocimientos y oficios, además de visitado por viajeros; unos nobles, otros transportistas, cómicos y comerciantes. El fluir de noticias o bulos sobre nuevos conocimientos y tierras descubiertas; la llegada de curiosidades de ultramar, y en un medio rural, ¿cuánto le sorprendería la*

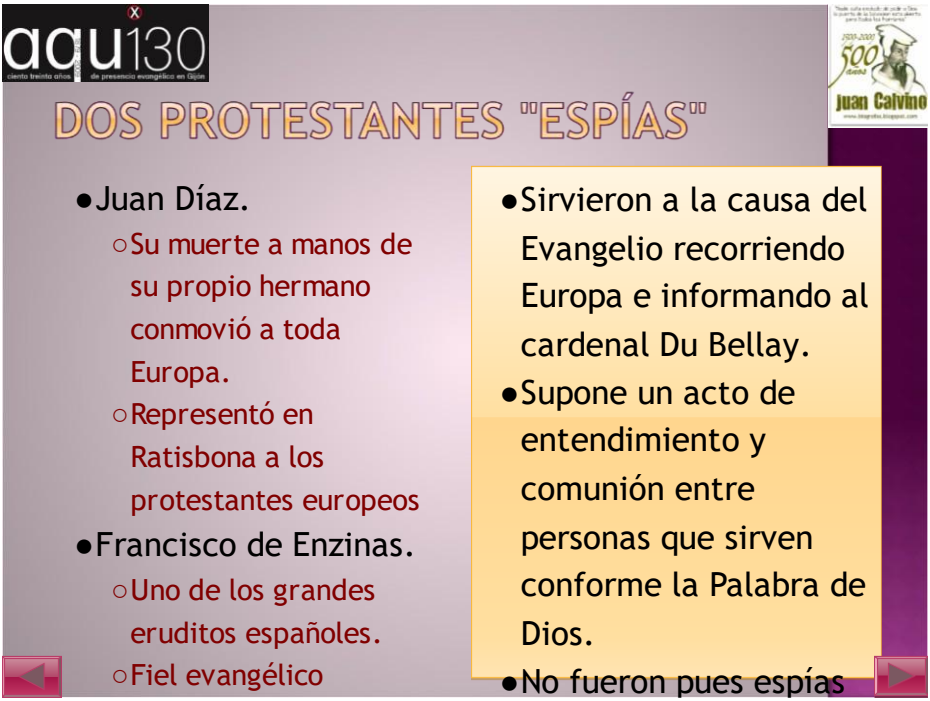
llegada de las patatas, el panizo, los tomates y el tabaco?, ¿cuándo vieron fumar por primera vez?, ¿cuánto había de aventurismo con la ilusión de enriquecerse conquistando nuevas tierras?, ¿cómo se vivía la sublevación de los Comuneros, las Germanías y las continuadas guerras con Francia?, ¿en qué influían "las caravanas" de la Orden de Malta?. Todo esto tenía que marcar al Servet niño y a tontos humanistas evangélicos que fueron grandes genios, Los Vadés, los Enzinas, los Díaz, los Fox, los Cazalla, los Ponce, etc etc.

DIAPOSITIVA Nº 3 Estilo de la reforma española

LA SITUACIÓN RELIGIOSA EN EL SIGLO XVI.- La gran ola de la Reforma llegó a todas las playas de Europa y nadie la pudo parar. (Pongan este mapa en sus mentes todo de azul) Las Guerras religiosas durante más de treinta años dejaron un panorama al que presenta este mapa, pero esto ya sería en otros

siglos no en soglo XVI

.



Me refiero al caso de Juan Díaz y Francisco Enzinas, que fueron una especie de espías *pagados*, -según cita Menéndez Pelayo, -por el cardenal Jean Du-Bellay para que le informasen de todos los movimientos religiosos en Alemania. El cardenal Du Bellay sería un gran defensor de los hugonotes franceses y al final sería

desposeído de todos sus atributos eclesiásticos, porque mantuvo una fe evangélica. Parece extraño, sin embargo, que la clara aversión a los “papistas” de los reformados, no fuese con este cardenal, como no lo fue con Carranza.

Reconoce Menéndez y Pelayo que Díaz era un teólogo de prestigio y que **tenerlo entre las filas protestantes fue un triunfo de la Reforma**, de manera que en la Dieta de Ratisbona a la que los magistrados de Estrasburgo habían enviado a Martín Bucero, este pidió que le acompañase Juan Díaz. Ratisbona trataba de conseguir la reconciliación entre evangélicos y católicos, pero todo quedó en una simple declaración, dada la oposición de los estamentos católicos.

El movimiento religioso de espiritualidad evangélica (se llamen estos alumbrados, místicos alemanes, erasmistas o luteranos) impregnó toda la sociedad europea. La gran ola de la Reforma llegó a todas las playas de Europa y nadie la pudo parar.(Pongan este mapa en sus mentes coloreado todo de azul) Las Guerras religiosas durante más de treinta años dejaron un panorama religioso representado en este mapa, pero esto ya sería en otros siglos no en el XVI.

DIAPOSITIVA Nº 4 JUANA I DE CASTILLA.

Ni loca ella, ni Hermoso él. Por enfermedad grave de Isabel la Católica, Juana la Loca es reclamada como heredera del trono de España. A Felipe le intentan convencer para llevarlo al bando de los Reyes Católicos, y él deja España porque teme por su vida. La reina retiene a su hija con el fin de que vuelva su marido. Con eso no consiguen su objetivo. Mientras tanto, Juana pasa encerrada mucho tiempo pensando que el que la retiene es Felipe. Ella entra en una gran depresión. Más tarde recibe una

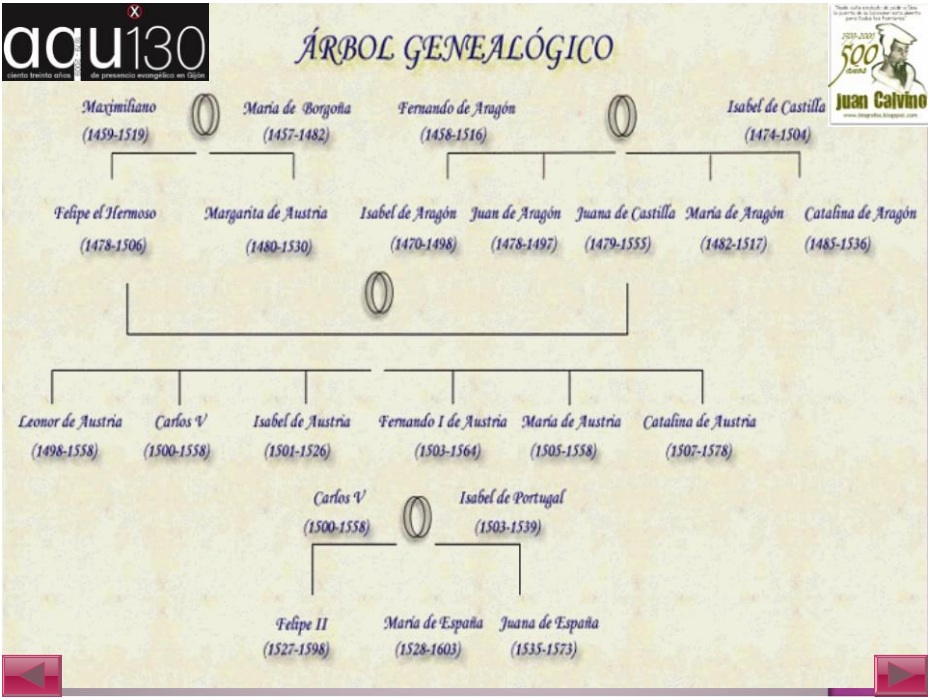
carta donde dice que su marido la solicita para que vuelva a Flandes. Y los Reyes Católicos no pueden impedir que vuelva con él.

Durante cuarenta años no acudió a una misa. Solo los últimos años de su vida cuando realmente estaba loca lograron que entrase. Sus hijos se formarían en Flandes bajo la tutela de Margarita de Saboya.

El jesuita Francisco de Borja exhortaría a la reina Juana para no persistir en su negligencia devocional, pues los ingleses decían que "*su alteza vivía sin misas y sin imágenes y sin sacramentos, que también podrían ellos hacer lo mismo pues en cosas de la fe católica lo que es lícito a uno es lícito a todos*" **La reina Juana: gobierno, piedad y dinastía.** Escrito por Bethany Aram

Este Reina, aparentemente impía, recitaba de memoria partes del Evangelio de Juan y de Marcos

DIAPOSITIVA Nº 5 ÁRBOL GENEALÓGICO



Estas dinastías de reyes no fueron tan católicas como se ha

creído, sino que muchos de ellos ocuparon el siglo XVI en el lado de la Reforma.

La última, Catalina nació en Torquemada (Palencia), la primera, Leonor, en Bruselas, Carlos V en Gante (Flandes), Isabel en Bruselas, Fernando en Alcalá de Henares y María de Hungría en Bruselas**.**

DIAPOSITIVA nº6 Aspectos desconocidos de la reforma en España: algunos reyes

Antonio de Borbón, se había casado con Juana de Albret, reina de Navarra. Se titulaba por tanto **rey de Navarra** y era soberano, pero su reino había sido conquistado por el Rey de España (en 1513) y de él no le quedaba más que un trozo muy pequeño.

Lizarraga salvó los abundantes obstáculos con notable acierto. Creeríamos al leerle, si no dispusiéramos de tantos testimonios

de la época que escribía en una lengua normalizada en largos años de práctica literaria. Sin embargo, según el decir de Hugo Schuchart: “**Lizarraga fue quien fijó la lengua en la que escribió”.**

La Biblia fue promovida por la reina Juana, pero pagada por las iglesias reformadas navarras

Diapositiva nº 7 Leonor de Austria (1498-1558) reina de Portugal y, en segundas nupcias, reina de Francia

Relacionados con esta reina están el ***capellán Hernando de Jarava y el médico Juan de Jarava*** ambos evangélicos. Se cree

que Francisco de Enzinas usó el seudónimo de Juan de Jarava y en este caso Hernando de Jarava sería el maestro del que aprendió y en el que se miró Francisco de Encinas.

Hernando tradujo diversos textos sagrados al castellano, según la Vulgata. Así. *Las lecciones de Job* (Amberes. 1540 y 1550) las *Lamentaciones de Jeremías* (Amberes, 1556), los *Salmos penitenciales*, con una breve exposición y por encargo de la reina Leonor (Amberes, 1543) y los Salmos graduales (Amberes. 1546).

Diapositiva nº 8 Christian II e Isabel de Dinamarca

En Escandinavia el luteranismo fue introducido desde muy temprano. Fue hecho religión del Estado en **Dinamarca** en 1536, en Suecia 1539 y en Noruega en 1540.

Isabel, la hermana de Carlos V, sería una gran defensora del protestantismo en los países del Norte

DIAPOSITIVA 9.- MARÍA DE AUSTRIA (1505-1558), REINA DE HUNGRÍA Y BOHEMIA

La regencia de los Países Bajos a la muerte de Margarita pasaría a manos de la hermana de Carlos V, María de Hungría, mujer preclara y apasionada de tal manera que cuando quería dominar un tema no paraba hasta conseguirlo. El obstáculo que aparecía

en su curriculum era que su maestresala, el chambelán, el predicador, el capellán, la doncella de honor y quizás otros miembros de la casa real eran sospechosos en materia de religión (protestantes) y por tanto tenían que quedarse en casa si María era la regente de los Países Bajos. Algunas cosas permitidas en Alemania deberían ser suprimidas para no presentar más problemas por motivo religioso.

María pidió libros de Lutero y comenzó a tener gusto por la teología. Alberto de Brandeburgo la visitaría dos veces que se sepa en Buda y fue recibido con atenciones y hasta con la presencia del cardenal Campeggi. Hay constancia de que María, al oír hablar del acuerdo del papa con Francisco I para unirse contra ella, había comentado que, si esto se llevase a cabo, ella se haría luterana.

Pero ya en 1527 Lutero le había dedicado un libro y según parece, ella leía a Lutero en ediciones de Amberes. Según la misma María, ella no había pedido la dedicatoria a Lutero ni pudo tampoco impedirla. Francisco de Enzinas (Enzinas, 1992, pág. 86) nos dice que el **protestante Maestro Alexandre**,que había sido carmelita del convento de Arras, era el predicador de la Reina

María de Hungría. Juan Pérez de Pineda le dedicará la traducción de los Salmos: "*A la Ilustrísima y Serenísima Señora Doña María de Austria, por la gracia de Dios reina de Hungría y de Bohemia, etc*"

Diapositiva nº 10 Comienzos de la reforma en España y en Italia

Segismundo Muñoz.

Según Domingo de Santa Teresa de los españoles que estuvieron en contacto con Valdés o que se adhirieron pronto a su doctrina, se nombran Segismundo Muñoz, gobernador del Hospital de Incurables, Pedro de Castilla, gobernador de la iglesia de San Francisco, diputado del Virrey y el gentilhombre Juan de Villafranca. Según Domingo de Santa Teresa, después de la muerte de Juan de Valdés, "el triunvirato de la doctrina valdesiana en Nápoles, lo formaron la Gonzaga, Germano Minodois y Segismundo Muñoz. Pero la actuación de los tres fue escasa, si se exceptúa la correspondencia de la

Gonzaga, de tipo social generalmente, más que espiritual y religioso".

Pedro de Castilla.

Como ya hemos apuntado, Pedro de Castilla, era gobernador de la iglesia de San Francisco en Nápoles y diputado del virrey. Aparecerá en el proceso inquisitorial de Tizzano, entre los que tenían ideas antitrinitarias, por lo que se acusaría a Juan de Valdés de antitrinitarismo por el solo hecho de haber permanecido esta doctrina entre sus discípulos. Según Berti, Pedro de Castilla estaría más cercano a los luteranos que a los anabaptistas. También se dice de él que era capellán del virrey.

Juan de Villafranca.

En la corte de don Pedro de Toledo y entre los discípulos de Valdés aparece el humanista Juan de Villafranca que, según insinúa Domingo y afirma Berti, estaría entre los discípulos y amigos más íntimos de Juan de Valdés, quien, como Villafranca, sostenía doctrinas unitarias, pero demuestra contundentemente Nieto no era Valdés antitrinitario. El testimonio de Tizzano orientará, como ya hemos dicho, hacia una postura luterana y

nada anabaptista. El pensamiento valdesiano se propagó más allá de las fronteras napolitanas gracias principalmente a la predicación de Ochino y Vermiglio. La comunidad de Nápoles después de la muerte de Valdés fue dirigida por Juan de Villafranca, al servicio del virrey español de Nápoles. Característica del grupo era el desarrollo del movimiento espiritual valdesiano al que algunos acusan de antitrinitarismo y cuya comunidad duró hasta 1551, hasta que la Inquisición intervino allí. Sin embargo, el filo-protestantismo sobrevivió durante más de medio siglo, como lo demuestra la lista de unos 150 títulos de libros "heréticos" que en 1565 ya había presentado a los lectores napolitanos el veneciano editor Gabriele Giolito.

La continuación del movimiento valdesiano por otro español, gentilhombre al servicio del virrey Pedro de Toledo, Juan de Villafranca, demuestra, una vez más, la pujanza del movimiento evangélico español y la enorme influencia en el protestantismo italiano. Sería este el gran propagador de sus ideas como lo atestigua Dandelet, que negaba la invocación de los santos, el purgatorio, la confesión, la autoridad del Papa ...etc. y también podía ser de descendencia judía. Personalidad esta que también

era seguidora de Segismundo Muñoz y ambos andaban en lo de la justificación por la fe o el Beneficio de Cristo.

Juan de Valdés (1498? 1541) Su pensamiento religioso y las corrientes espirituales de su tiempo. Escrito por Domingo de Santa Teresa, Domingo De Sta. Teresa Publicado por Editrice Pontificia Università Gregoriana, 1957 .-423 páginas Pág. 147

Spain in Itali politics, society, and religion 1500-1700 -By Thomas James Dandelet .- Pág. 469

La Riforma in Italia: una panoramica della Riforma Protestante e la sua influenza nell'Italia rinenascimentale. Paolo Branchè.

Spain in Itali politics, society, and religion 1500-1700 -By Thomas James Dandelet, John A. Marino, American Academy in Rome. Published by Brill, 2007. Original from the University of Michigan.- 594 pages Pág. 23

Historia social y religiosa de los Judíos, Volumen 14: Alta Edad Media y ...por Salo Wittmayer Barón - Historia - 1970 - 412 páginas Página 136

The Reformation world By Andrew Pettegree. Published by Routledge, 2000 .- 576 pages- Pág. 292

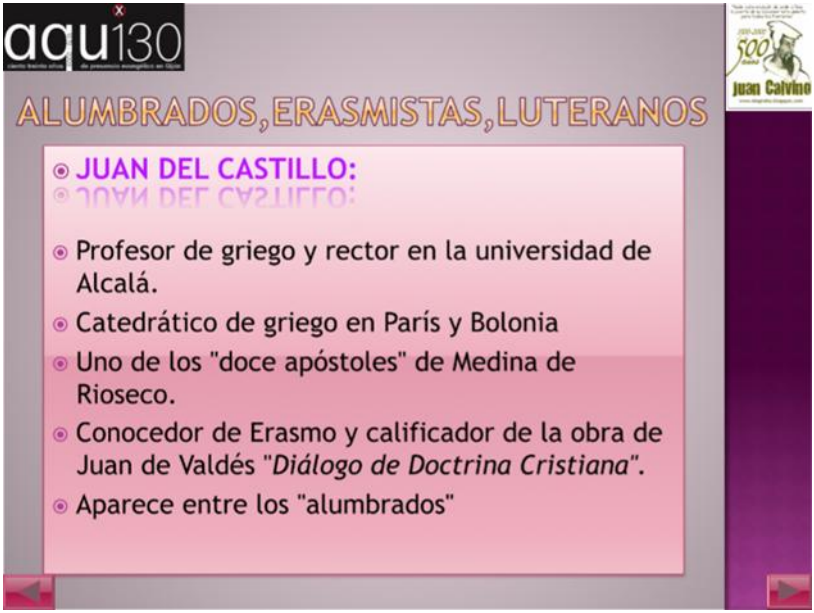
DIAPOSITIVA Nº 11 Un teólogo protestante en Trento

Juan Morillo (Moreno & Fernández Luzón, 2005, pág. 54) **desmiente las ideas sobre la no evolución española hacia el protestantismo**. Nunca insistiremos lo suficiente para hacer ver que era generalmente un proceso irresistible hacia la Reforma, de aquellas mentalidades despiertas y sensibles a la espiritualidad del momento. Morillo procedía de Biel de Valdonsilla, norte de Aragón, que estudió en Lovaina y París en el término de 1530 y viajó a Trento para asistir, en agosto de 1545, a las primeras sesiones del Concilio, como miembro de la casa del cardenal Pole, viviendo como familia y dentro del círculo de amistades del cardenal. Philippe Denis nos concreta que fue matriculado en la facultad de Artes de París en 1533 y en 1534. Entre las personas allegadas a este círculo estaban Pietro Carnesecchi, Bartolomé de Carranza, el cardenal Giovani Morone, Marcoantonio Flaminio y otros católicos italianos de espiritualidad evangélica. *Les Églises d'étrangers en pays rhénans (1538-1564) Bibliothèque de la Faculté de philosophie et lettres de l'Université de Liège* Escrito por Philippe Denis Publicado por Librairie Droz, 1984.707 páginas

La Reforma italiana y Juan de Valdés. Artículo de Massimo Firpo, John Tedeschi, Diário del siglo XVI vol. 27 nº 2 pag. 353

Mantienen que la Reforma en Italia fue un fracaso en cuanto a extensión, pero llegó a las más altas jerarquías eclesiásticas, a las ciudades, a los lugares de la intelectualidad y que de alguna manera estos exportaron sus radicales “herejías”, desde la teología de Juan de Valdés, refugiado en Italia desde 1531 después de haber sido condenado por la Inquisición española.

DIAPOSITIVA Nº 12 Alumbrados, erasmistas, luteranos



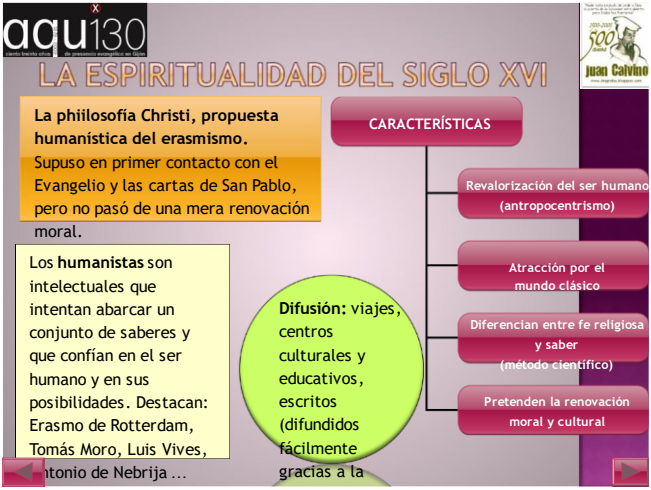
1.- Los alumbrados se adelantaron a Lutero en diez años. Muchas de sus proposiciones son ya luteranas y muchos de ellos conocieron y aceptaron el protestantismo.

2.- Erasmo y la proclamación de la Sagrada Escritura como base de todo su conocimiento religioso supuso una gran convulsión religiosa Sin embargo Juan de Valdés abogaría por la "ciencia" pero también por la experiencia de Dios.

3.- En los folios de Diego Hernández con el título "*Cohors sive*

factio lutheranorum" comenzaban así: **"El maestro Juan del Castillo me dijo que si se le prendiese, él moriría en la secta luterana, alabando a Dios y, si fuera quemado vivo, no revelaría los nombres de ninguno de los que él sabía eran de su secta, para que ellos pudieran seguir viviendo y extender y glorificar a Dios y que si no fuera por la Inquisición él mismo predicaría esto, pues había más penas para los luteranos en España que en Alemania**" Él mismo como lo hizo Juan López de Celaín se dejaría quemar y moriría en *la secta* como un noble y no traicionaría a nadie"

DIAPOSITIVA Nº 13 La phiilosofía christi, propuesta humanística del erasmismo



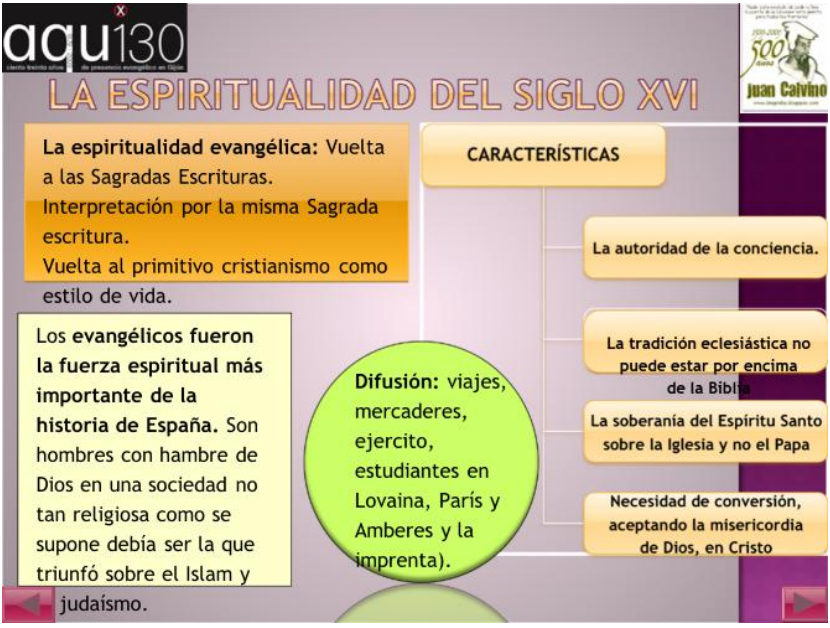
Philosophia Christi o filosofía cristiana es un concepto que acuña Erasmo a partir de 1515 y que ya se apuntaba en el *Julius Exclusus* en el que citando al apóstol Pedro, recuerda al Papa Julio II la simplicidad de la doctrina de Cristo frente la arrogancia mundana de su papado

La Reforma que comienza Erasmo, una vez dado este paso hacia "las letras divinas", que parte de Cristo y mira a Cristo,

parece que le falta el alma o la inspiración necesaria para ser "cristocéntrica" de verdad, por el ya consabido halo de frialdad y adustez de Erasmo, que tanto contrastaba con el de Lutero

DIAPOSITIVA N1º 14 LA espiritualidad evangélica

La espiritualidad del XVI no es la mística, que que como se ha



demostrado esta también bebe de las fuentes de los místicos

evangélicos alemanes, sino que es la evangélica

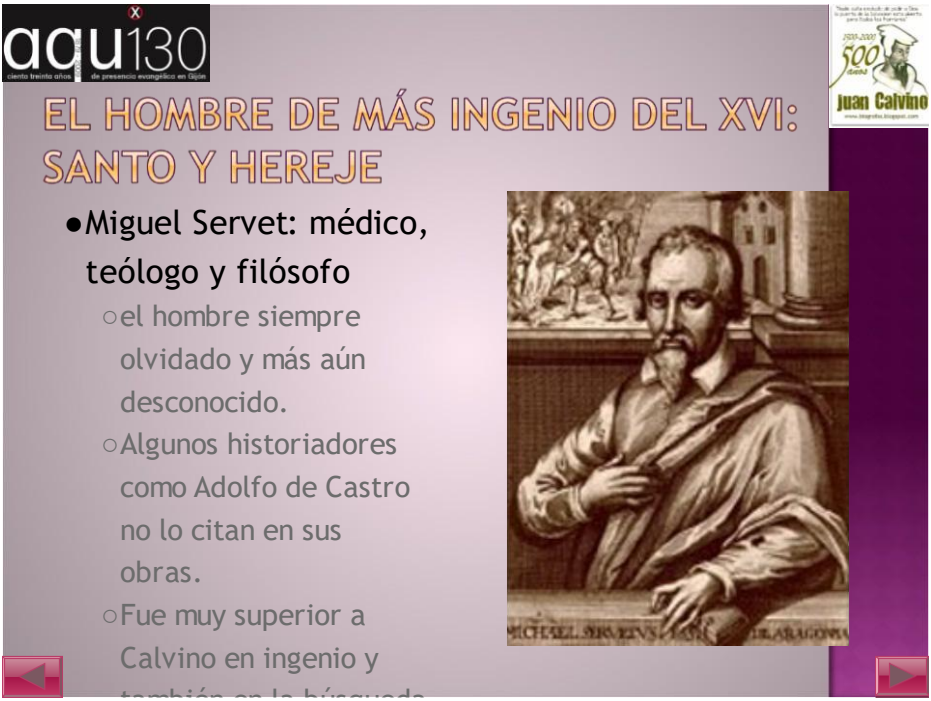
Uno de los muchos aspectos diferenciadores del catolicismo romano (fides catholica) y la religión evangélica (religio christiana) es la milagrería como expresión externa del mensaje de Cristo. Dios actuando de manera sobrenatural (fides catholica)o Dios actuando por medio de lo natural (religio christiana). El misterio y la emoción sustituyen al sentido trascendente del Dios que obra en medio de las vidas de sus hijos. Esto será en los siglos siguientes.

Diapositiva n1º 15 La espiritualidad mística

La popularidad de esta espiritualidad que se infiltraba por todas las capas sociales aún entre el analfabetismo masivo de entonces, siempre fue proporcional a la fama de las experiencias extraordinarias que se contaban. Además de Pedro de Osuna, Santa Teresa, San Juan de la Cruz, Fray Luis de Granada, Ignacio de Loyola o Pedro Malon de Chaide autores de reconocido

prestigio intelectual y espiritual, se unirían otros autores antiguos y modernos que exaltaron aún más el fanatismo por los fenómenos místicos, que alejaban al hombre del humanismo renacentista, más mundano, no-divino y ubicado en el devenir de la historia.

DIAPOSITIVA Nº 16 El hombre de más ingenio del XVI: santo y hereje



Frases sobre la figura de Servet:

El Dios de Servet, el nombre y el hombre en Servet son: dinamismo, libertad, caridad, tolerancia, creatividad individual.

(Ángel Alcalá).

Miguel Serveto, niño prodigio, genio y sabio como iba a ser, debió contar sus días de gestación, por lo que tuvo que ser concebido, matemáticamente, el día de los Santos Inocentes de las Navidades más tristes del Monasterio, cuyas soores acababan de ser excomulgadas. (Miguel Pascual Ariste).

Servet fue el primer pensador cristiano de los tiempos modernos que abogó por el derecho de cada individuo a seguir su propia conciencia y expresar sus propias convicciones. (Marian Hillar)

Servet defendió su causa con su sangre, sabía que defenderla con la palabra era inútil (ante Calvino). Es perféctamente vano hablar cuando la violencia detenta el poder. El ruido de las armas ensordece las leyes y la sabiduría. (Sebastían Castellio).

Frases de Servet:

Servet responde que no llama Triteitas a los que creen en la Trinidad, pues él mismo cree, sino a los que la presentan como no es...(En su proceso).

En este mundo no hay verdad alguna, sino simulacros vanos y sombras que pasan. La verdad es Dios eterno...(Serveto)

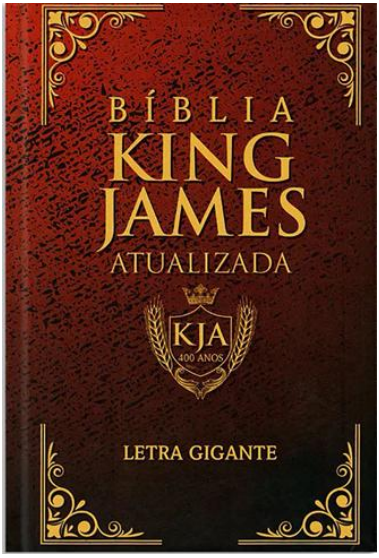
A quien se le planta y siembra con la predicación, se le riega y vivifica con el bautismo y se le alimenta con la cena del Señor. (Serveto)

DIAPOSITIVA Nº 17 La primera biblia en castellano

Casiodoro de Reina posiblemente tuvo a mano las traducciones de otros protestantes españoles como las de Francisco de Encinas del que se le conoce el Nuevo Testamento pero se desconoce si llegó a traducir toda la Biblia. También Juan de Valdés, Juan Díaz y Juan Pérez de Pineda habían traducido varios libros y le había dejado traducciones y fondos como herencia.

DIAPOSITIVA Nº 18 LA BIBLIA DEL "REY JAIME" KING JAMES

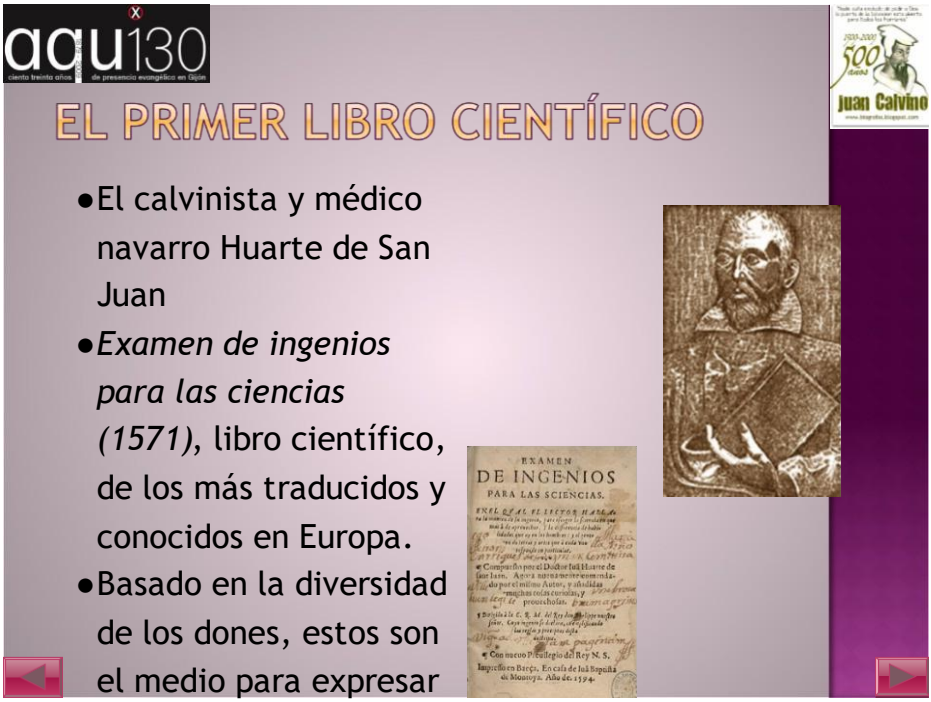
Saravia se muestra templado en la disputa y docto en divinas y



humanas letras.” Gerald Carey aporta las últimas investigaciones a su biografía, como que Saravia comenzó a construir la **Escuela Primaria Libre** y de la que sería rector, con el dinero aportado por Thomas Russell. Que en 1558 estuvo en Ginebra y que en 1559 viajaría a Inglaterra con muchos exiliados ingleses que huían de los Países Bajos. Que en 1561 se casó con Catherine d’Allez y ambos atendieron a los refugiados de las iglesias francesa y

holandesa en la calle Threadneedle de Londres. **Que a su padre lo había ejecutado la Inquisición** por seguidor de la iglesia reformada y toda esta experiencia hacía que la gente considerase a Saravia como “un joven estudioso, tenido en alta estima”.

DIAPOSITIVA Nº 19 EL primer libro científico de la modernidad



Juan Huarte es considerado un precursor de la Psicología diferencial y de la orientación profesional en España. Fue médico y filósofo español, que vivió entre los años 1529 y 1588, y autor de una única obra: *el Examen de Ingenios para las ciencias*, que tuvo una gran difusión, a pesar de que fue duramente criticada y prohibida por la Inquisición

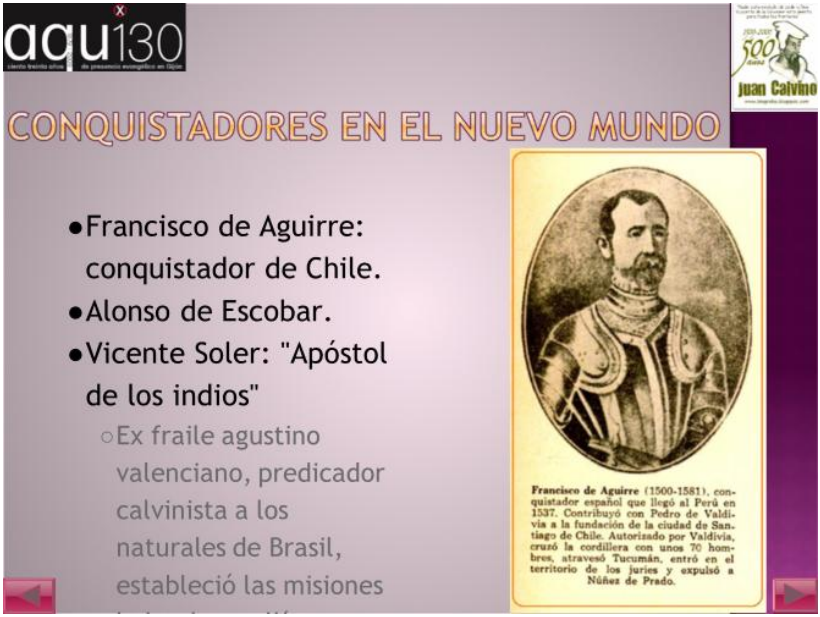
DIAPOSITIVA Nº 20 EL PRIMER LIBRO DE PLANTAS

Muchos de los términos médicos serían acuñados al traducirse al español pasado a la terminología científica.

Diapositiva nº 21 Filósofos capitales del XVI

Algunos colocan entre los filósofos a Servet, Huarte de San Juan, Miguel de Montserrate, Juan de Jarava y el ignorado pero prestigioso filósofo y humanista evangélico catalán Pedro Galés, quien brilló a la altura de Casaubon, Cujas o Arias Montano.

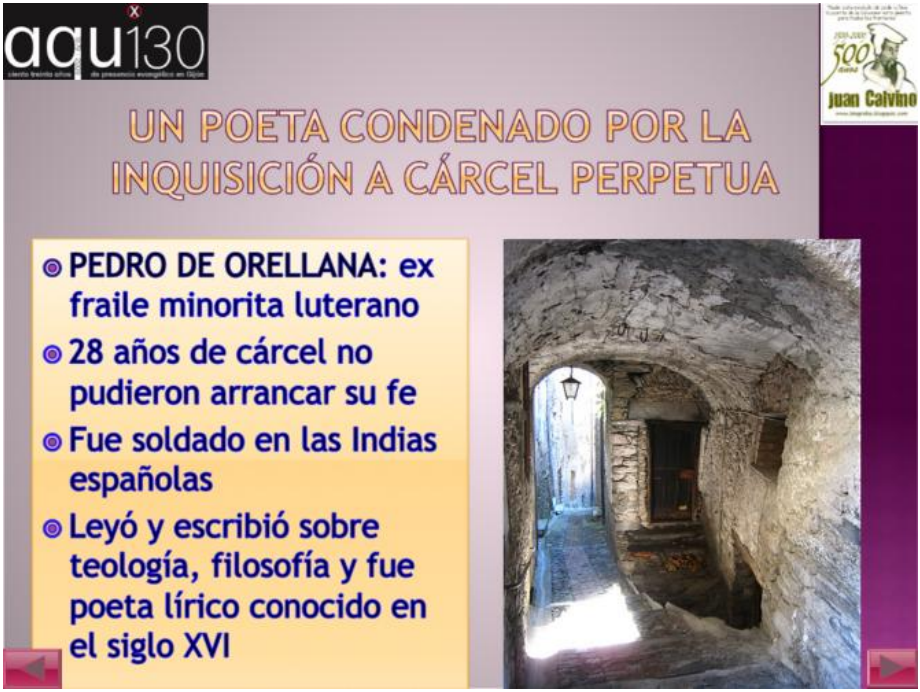
DIAPOSITIVA 22.- Conquistadores en el Nuevo mundo



Werner Thomas considera que una de las causas de la poca penetración del protestantismo en la Península, estaba relacionada con el hecho que “América alejó de España, sobre todo en los años 1520, un sector de la clerecía con ideas extremadamente reformadoras y, bien consideradas, bastante

cercanas al protestantismo. Muy pronto, Cisneros decidió enviar a América solamente a clérigos regulares pertenecientes a la rama observante de sus órdenes. En otros países fueron justamente ellos, los clérigos regulares, los que se habían mostrado sensibles a la doctrina luterana y también en España hubo casos de observantes acusados de luteranismo". **(Thomas, 2001, pág. 116**

DIAPOSITIVA 23- Un poeta condenado por la inquisición a cárcel perpetua.



Todo esto viene a demostrar que no solamente las grandes figuras tienen cabida y lugar cuatro siglos después de la Reforma del XVI, sino que la historia rescata como justo tributo a quienes,

de una forma u otra, contribuyeron a su cambio.

DIAPOSITIVA Nº 24 Profesores protestantes en las universidades europeas

Pedro Juan Núñez, helenista

Miguel de Torres, latinista y helenista de Alcalá

Francisco de Vergara, helenista

Juan Páez de Castro, helenista

Juan del Castillo, helenista de Alcalá

Hebraístas

Eugenio Torralba al que el asturiano Campoamor escribió un poema en ocho cantos de "*El licenciado Torralba*", saliendo una reseña en "*La ilustración española y americana*" sobre la apasionante historia de este médico, uno de los más representativos de Cuenca .

Juan de Vergara

Cristóbal Villalón

Adrián Saravia

Grajal

Cantalapiedra

Y Mateo Adriano que enseñó hebreo a Lutero

DIAPOSITIVA Nº 26 La fijación y esplendor de la lengua española

La "Gramática" del luterano Villalón, escrita en Olalla de Tábara (Zamora) y publicada en Amberes en 1558 con el título de *GRAMÁTICA CASTELLANA. Arte breue y compendiosa para saber hablar y escreuir en la lengua Castellana congrua y deçentemente* y se enmarca en ese camino de investigación científica que inicia la modernidad y el afán didáctico de una lengua castellana en expansión. . Tanto Mayans como Manuel García Blanco acuden a Valdés y Villalón como los exponentes más novedosos de la filología castellana. Parece ser que Villalón escribió también un Libro de la glosa de los refranes castellanos pero que hasta el día de hoy es desconocido

Jacques de Bela nacido en 1586 y fallecido en 1667 a los 81 años, doctor en Derecho y abogado en la Corte de Lichare, Zuberoa, casado con una mujer católica que le hizo la vida imposible por su intransigencia. Elaboró Bela un diccionario y una gramática vasca y se conocen unos enormes manuscritos de

cuestiones teológicas, morales, médicas y científicas “Tablettes” y también varias obras de Derecho. Entre sus escritos aparecen datos históricos de Lizarraga y otros reformadores protestantes, diciendo de Lizarraga que había sido sacerdote católico, sabio y piadoso y que algunos otros protestantes, entre ellos sus colaboradores, fueron sacerdotes antes de abrazar la Reforma.”

Juan Esteban.

Nacido en Jaca, este profesor de Gramática fue reconciliado por luteranismo en el auto de fe de 7 de julio de 1549.

Juan Pérez.

El 26 de septiembre de 1559, Juan Pérez, profesor de Gramática nacido en Olnes y residente en Calatayud, un pariente del Doctor Egidio, se le había encontrado un libro titulado “Chronologia temporum” que tenía declaraciones a favor de Lutero y condenaba ciertas doctrinas sobre la persona y autoridad del Papa. Fue obligado a abjurar de levi, con cárcel y multa. La mención del doctor Egidio, apodo del nombre Juan Gil, es posible quiera recordar que también era aragonés como Pérez, aunque Gil desarrollo su actividad evangélica en Sevilla por los años 1537 y

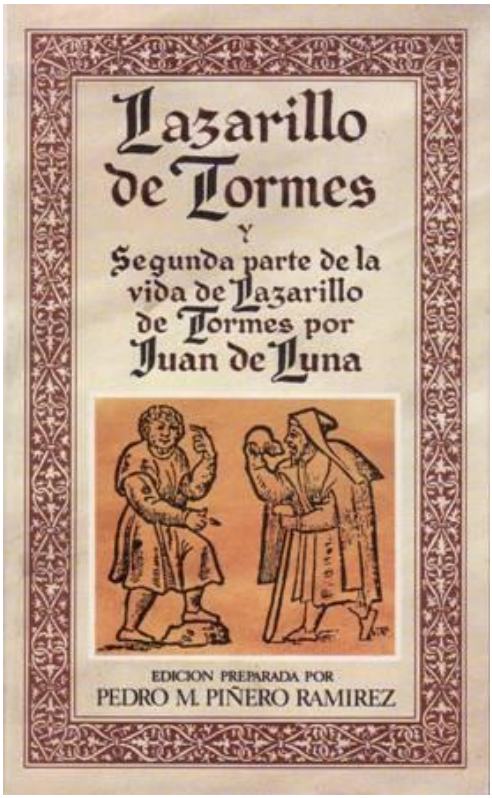
1555.

Gaspar Palos.

Nacido en Barriana en la provincia de Valencia, profesor de Gramática y procesado por luterano en 1591 y 6 años de destierro

Diego de la Fuente: Maestro de gramática.

Aunque había nacido en Francia, era vecino de Uncastillo en el que ejercía de profesor de gramática. Sería reconciliado en la Aljafería el 23 de Abril de 1564 por luterano. Desterrado de la ciudad y mandado a galeras.



DIAPOSITIVA Nº 27 El nacimiento de la novela picaresca

Pero además de los Diálogos y la Gramática de Antonio del Corro muchos fueron los protestantes españoles que conformaron la lengua española e imprimieron en el idioma no solo el rico léxico sino también el corazón y la inquietud de cada palabra. Ya nadie ignora que el Lazarillo de Tormes es obra del evangélico Alfonso de Valdés y que la segunda parte del Lazarillo es también del protestante Juan de Luna quien también tiene una gramática.

La autora Rosa Navarro cree tener todas las certezas sobre la tercera obra de Alfonso de Valdés y la mas espléndida: *La Vida del Lazarillo de Tormes*.

Menéndez y Pelayo se pregunta de si era protestante el autor de la segunda parte del “Lazarillo de Tormes”. Un Lazarillo que es “príncipe y cabeza de la novelapicaresca entre nosotros” y que la segunda parte atribuida a Juan de Luna, “cuenta bien: con chiste, con ligereza y con brío” (Menéndez y Pelayo, 2007, pág. 796)

Dice Morrow: “La segunda parte de la vida de Lazarillo de Tormes de Juan de Luna tiene mucho más que ofrecer que su lenguaje, y está muy lejos de ser una simple "corrupción" de un clásico. Es un precioso documento histórico y literario que nos presenta los sentimientos de un marginado protestante del Siglo XVII, y nos ofrece muchos aspectos valiosos y dignos de ser estudiados, como puede ser el papel de la mujer en la sociedad de su época, la sexualidad imperante, el sarcasmo, la sátira, la ironía y el humor y la interpretación que hizo Luna del primer Lazarillo. Estamos realmente encantados que en los últimos años hayan aparecido críticos más abiertos y objetivos, los cuales han empezado a tomar la obra en serio y esperamos que aparezcan otros que le den el mérito que merece el Lazarillo de Luna.

En este año es cuando Juan de Luna aparece como clérigo protestante y predicador en la Mercer’s Chapel del Cheapside y donde se lamentará de que la subvención no era suficiente para mantener a mujer y sus seis hijos. Tres años después será pastor de la iglesia italiana en Londres. En 1635 se casan dos de sus hijas y a partir de aquí parece perderse definitivamente el rastro

del profesor que creó aquellas galerías caricaturescas de personajes alrededor de un ciego y su lazarillo que dejaban al desnudo al clérigo, al vendedor de bulas y a todos los males que denunció la Reforma. El libro iría a los Índices inquisitoriales como no podía ser menos.

DIAPOSITIVA Nº 28 **FIN**

El mundo solo erige altares a las víctimas que ha sacrificado.

La historia de la humanidad es la historia de los mártires.

Gracias por su atención.

7. EL PROTESTANTISMO EN LA SOCIEDAD ASTURIANA

7.1. DIAPOSITIVA 1

El protestantismo en la sociedad asturiana

Queridos amigos. Gracias por su presencia y su interés.

Me gustaría ser políticamente incorrecto y dejar traslucir lo que duelen cuatro siglos de lucha por la libertad religiosa. Pero no lo haré. No seré protestante en el sentido peyorativo de “protestar” sino de señalar lo que el movimiento evangélico ha aportado a Asturias desde el siglo XVI. No se asusten, no voy a contarles toda la historia, solo quiere darles algunas pinceladas de lo que unos cristianos agradecidos a Dios por darles sentido a su vida, han aportado al devenir de la historia de Asturias. Por eso el título: El protestantismo en la sociedad asturiana y un subtítulo para reflejar que para estar en esta sociedad ha costado mucha sangre, sudor y lágrimas: Cuatro siglos de lucha por la libertad en todas las esferas.

Si en el siglo XVI los evangélicos fueron quemados y metidos en las cárceles de la Inquisición, cuatro siglos después, sigue habiendo discriminación, saltándose el Estado y el clero español hasta la misma Constitución de 1978 vigente actualmente y única en la historia de España donde se reconoce la libertad religiosa. Posteriormente consideraremos algunos aspectos de las Constituciones democráticas y liberales.

Hablar de lucha parece anacrónico en tiempos de relativismo religioso, pero permítanme una muestra. En el informe anual de 11-10-1875 a la American Board, William Gulick, misionero americano, cuya esposa innovó la educación femenina en España, formando en su Instituto Internacional las primeras mujeres con carrera, varias de ellas mujeres evangélicas de Besullo-Asturias- informaba de un hecho, de valentía y coraje, ocurrido en Covadonga. Había pedido permiso al Gobernador para celebrar reuniones en Covadonga, donde había una romería. El Gobernador se lo concedió, pero con una advertencia: " No le podemos proteger contra la gente de las aldeas."

En el informe daba las razones de esta indefensión, indicando que los aldeanos no eran los que perseguían a los evangélicos, sino la clase media y alta burguesía, incitados y espoleados por la Iglesia católica. Decía que igual que el alcalde de San Fernando (Cádiz) prohibía el poder celebrar los servicios religiosos evangélicos, por considerarlos manifestación pública, o las Monjas de la Caridad, no se ocupaban de los enfermos

protestantes en los hospitales, esta persecución no la provocaba el pueblo, sino los poderes absolutistas de la Iglesia católica.

La revista "El Cristiano" de 8 de enero de 1876 describía con todo lujo de detalles este acontecimiento, que narra el mismo Gulick.

Extractos de una carta

Noviembre de 1875

"En las escaleras que conducen a la cueva donde está sepultado don Pelayo, frente al monasterio de Covadonga, di algunos tratados y ejemplares de la Epístola a los romanos a las personas con quienes había estado hablando.

Explicables que una era la Palabra de Dios y los otros tratados, especie de ayuda para entenderla; cuando dos gruesos sacerdotes a quienes no había visto, vinieron sobre nosotros con iracundos modales. Arrebataron los libros de las manos de las personas que los tenían y mirándome trataron de arrojarme por las escaleras, mientras usaban de un lenguaje desusado e insultador.

Me dijeron que iban a llamar al alcalde, a lo cual respondí, que, en efecto, me alegraría en verle yo más que ellos, pues hay leyes

en España, e indudablemente pondría correctivo a sus malos modales.

"Aquí no hay más ley, que nuestra voluntad" me dijeron, y volvieron a la carga de obligarme a descender, mientras a grandes voces llamaban al alcalde, en tanto me empujaban para hacerme rodar, lo que impedí recostándome fuertemente como pude.

Cuando ellos se convencieron de la inutilidad de sus esfuerzos para hacerme rodar, y vieron que no les temía, desistieron de sus esfuerzos violentos, no sin dirigirme multitud de improperios, y asegurándome que si no fuesen "cristianos" me arrojarían al precipicio.

Y -digo yo-: Por ganas fue.

7.2. DIAPOSITIVA 2

En el primer Congreso Evangélico en 1919 D. Adolfo Araujo decía en su discurso refiriéndose al protestantismo español: " No es tampoco el cristianismo puro una religión que, con sus consuelos y esperanzas de ultratumba, paralice el esfuerzo para mejorar la vida presente. Desde luego, la superstición hace esto, y Lenin ha escogido bien donde poner su frase "La Religión es opio para el

pueblo" debajo de una imagen, puesta en su hornacina, en una calle de Moscú. No podría haber puesto esa frase en la cubierta del Evangelio donde se nos enseña a pedir a Dios que venga sobre la tierra, sobre esta tierra de dolores e injusticias, su Reino santo. ¿Cómo aquel que ha experimentado en su mismo corazón un cambio maravilloso, no ha de sentirlo para procurar la mejora de cuanto ve a su alrededor? La fe cristiana es la fe optimista que remueve las montañas y el cristiano es la sal de la tierra.
"¿De que servirá dar al obrero mayor salario, mejor casa, más instrucción y más distracción, si a la vez no le inspiran anhelos grandes, ansia de justicia individual, de progreso moral, esperanzas de eternidad? Lo mejor del hombre no es lo que cae por fuera de él, sino él mismo; y este ser interno necesita la fe, como el ave necesita las alas para volar."

Muy bien pudieran resumir estas palabras con el lenguaje de la brillante oratoria del XIX, el sentido práctico del protestantismo y su sentido espiritual.

7.3. DIAPOSITIVA 3

7.3.1. Número de fieles

El protestantismo en España presenta una configuración institucional y humana muy variada, sin que ello sea un obstáculo

para la adscripción a una misma fe. Las diferentes iglesias adheridas a la Reforma constituyen una sola confesión religiosa y no muchas religiones diferentes. Actualmente, en España, hay aproximadamente 1.200.000 protestantes.

7.3.2. Creyentes en Asturias

Unos 3000 miembros, aunque su radio de actividad pueda multiplicarse por dos. Esta imprecisión es debida a dos causas: A/ los flujos de inmigración donde llegan a nuestras iglesias muchos creyentes de otros países y B/ también por desconocer el crecimiento que constantemente tiene la iglesia de Filadelfia, iglesia gitana, donde un 80 % es evangélico

7.3.3. Causas de la segunda reforma en Asturias

Salir del anonimato en un país que perseguía con violencia toda disidencia religiosa no hubiese sido posible en otro momento que,

en el siglo XIX, siglo de la Ilustración y del Liberalismo en España, casi un siglo atrasada respecto a Europa. Pero fundamentalmente los vientos de la espiritualidad del Despertar americano y (Rèveil) europeo, trajeron hombres avivados y empujados a la tarea de la evangelización de una España que de tanto ser católica romana había dejado de ser cristiana. Jovellanos señalaba a la impiedad y la superstición como males a prevenir. El mal que aqueja a la iglesia católica- dirá Jovellanos- no se debe a los herejes que pongan en duda puntos concretos del dogma y de la moral. Los ataques vienen de los impíos e incrédulos que atacan en bloque y de raíz la religión revelada" En el extremo contrario al de los impíos, encuentra Jovellanos el fenómeno de la superstición a la que ya Feijoo había calificado de "hija de la ignorancia". Jovellanos dice que "es madre del fanatismo, si acaso el fanatismo no es la misma superstición puesta en ejercicio". Pero lo que más le dolía a Jovellanos "es que los muchos curas y frailes que viven a costas del pueblo y que debían y podrían dirigirlo espiritualmente, elevarlo, instruirlo, no solo no lo hacen, sino que lo mantienen en su ignorancia y hasta se la cultivan".

7.4. DIAPOSITIVA 4

7.4.1. ¿CÓMO SE MANIFESTÓ EL PROTESTANTISMO EN LA SOCIEDAD ASTURIANA?

Asturias en su incomunicación geográfica con el resto de España, no lo fue para los viajeros de otros países donde la Reforma protestante había arraigado.

Detrás de los viajeros, llegaron los inversores, técnicos y trabajadores protestantes de estos países, que en su mayoría se establecen en Asturias, no para explotarla y marcharse, sino para quedarse por generaciones. Es el caso de Fábrica de Mieres del calvinista francés Muma Guilhou enterrado en el cementerio protestante de la Peña en Mieres y la Fábrica de Vidrio, conocida por "La Industria" del también hugonote del cantón de Voud Suizo, Luis Truan, también enterrado en el cementerio civil de Gijón.

En 1877 la fábrica denominada "La Industria" tiene ya 582 operarios, de los cuales 79 son extranjeros, 350 asturianos, 85 mujeres y 65 muchachos. Para la población de Gijón, entonces, este número representaba un avance espectacular, tanto en lo económico como en la especialización de la clase obrera. La labor de otro protestante calvinista en Mieres, Numa Guilhou, desarrollando la industria siderometalurgica, la minería y el

ferrocarril, que ocupaba a más de 4000 obreros, constituirá el progreso más importante en Asturias hasta la crisis de 1908

Sobresalen también los protestantes ingleses tanto en las minas como en el ferrocarril, en la construcción de puentes de hierro y en los castilletes de las minas.

El alemán Guillermo Schultz, quien llegó a ser ministro de Industria, no solo fundó la Escuela de Capataces de Mieres, levantó los mapas topográficos de Asturias y Galicia para la ubicación de las minas y el trasporte de minerales, sino que su epitafio en el cementerio de Aranjuez indica su forma de vivir para los demás: “Murió pobre, pero sin deudas”

Otro singular personaje es Roberto Frasinelli. Frasinelli, estando enfermo del pulmón viene a Asturias a curarse en las montañas de Covadonga. Allí conoce al obispo Sanz y Forés o mejor, el obispo se interesa por él, y le propone la construcción de una basílica, siendo él su arquitecto. Frasinelli se pone manos a la obra y cuando llegan a la construcción de la bóveda y habiéndose trasladado el obispo a Valladolid le relevan del cargo por ser protestante.

El protestantismo asturiano ha procurado desde el primer día elevar al hombre en su dimensión espiritual, pero también darle educación en escuelas públicas y preocuparse de los más necesitados. Veamos el caso de Besullo que es uno de los más representativos de lo que decimos.

7.5. DIAPOSITIVA 5

7.6. DIAPOSITVA 6

El protestantismo en la sociedad asturiana

CEDPA
Consejo Evangélico del Principado de Asturias

- **La lucha por la abolición esclavitud**

Julio Vizcarrondo

José María Blanco White

Cuatro siglos de lucha por la libertad religiosa

7

7.6.1. LA ABOLICIÓN DE LA ESCLAVITUD

Los primeros escritos de los protestantes españoles sobre esclavitud o cautividad se remontan al siglo XVI. Pero por estos años del siglo XIX serán varios autores protestantes los que lleven el peso de estas y otras preocupaciones sociales. José María Blanco White, nacido en Sevilla y exiliado en Londres tras su conversión al protestantismo, aparece como miembro de la Africam Institución de D. Wilberforce, participando en campañas contra la trata y la esclavitud por 1811 y 1813. En 1814 publicó en Londres el manifiesto antiesclavista más avanzado, titulado: Bosquejo del comercio de esclavos y reflexiones sobre este tráfico considerado moral, política y cristianamente. Ya en 1727 las comunidades protestantes de cuáqueros empezaron a defender la emancipación de los esclavos y, cuando en 1787 se fundó la Sociedad para la Abolición del Tráfico de Esclavos, el 75% de los fundadores eran cuáqueros.

Muchos de los entusiasmados y preparados misioneros que llegaron a Asturias procedían de los avivamientos de Europa,

cuyo impacto social y religioso tocó las vidas de algunos lugareños. Y porque "la fe sola no anda sola" el impulso arrollador de estos hombres avivados por el fuego del Espíritu reformaron aspectos sociales y humanitarios como la esclavitud, la reforma carcelaria, la protección del huérfano, la reforma del mercado laboral infantil del que tanto se abusaba en las minas asturianas y otros aspectos de justicia social. Suele citarse solamente a Blanco White entre aquellos espíritus del Revival que lucharon por la abolición de la esclavitud, pero en España muchos protestantes defendieron esa lacra de siglos con abundantes mítines por toda España y muchos de ellos fueron asturianos. Francisco Oviedo, Manuel Rodríguez, Antonio Carrasco, Cipriano Tornos, Agustín Arenales, etc., los encontramos en bastantes mítines por la península.

"El ya tan conocido "Lulo" o Manuel Rodríguez Alba - dice Teodoro Rodríguez- que era hermano de los Rodríguez Castellano, al tiempo que trabajaba en la Librería Nacional y Extranjera de los Srs. Fliedner, obtuvo el título oficial de Maestro y dedicó más de 50 años en la Misión Evangélica de Camuñas (La Mancha).

7.7. DIAPOSITIVA 8

Este año se celebra el bicentenario de la Constitución de 1812 llamada la Pepa. Se dice que fue la primera constitución liberal y democrática, pero en materia religiosa era lo más contrario al pluralismo religioso. El artículo 12 decía: Art. 12. La religión de la

Nación española es y será perpetuamente la católica, apostólica, romana, única verdadera. La Nación la protege por leyes sabias y justas y prohíbe el ejercicio de cualquiera otra.

En 1869 se proclama la Constitución nacida de la revolución de la Gloriosa iniciando el período denominado Sexenio democrático. El artículo. 21 decía: La Nación se obliga a mantener el culto y los ministros de la religión católica. El ejercicio público o privado de cualquiera otro culto queda garantizado a todos los extranjeros residentes en España, sin más limitaciones que las reglas universales de la moral y del derecho. Si algunos españoles profesaren otra religión que la católica, es aplicable a los mismos todo lo dispuesto en el párrafo anterior". A los españoles protestantes se les trataba en materia religiosa como extranjeros, aunque la realidad es que era mucho peor que a los extranjeros porque a ellos los defendían sus estados o naciones.

La actual Constitución de 1978 dice en el Art. 16:

Se garantiza la libertad ideológica, religiosa y de culto de los individuos y las comunidades sin más limitación, en sus

manifestaciones, que la necesaria para el mantenimiento del orden público protegido por la ley.

Nadie podrá ser obligado a declarar sobre su ideología, religión o creencias.

Ninguna confesión tendrá carácter estatal. Los poderes públicos tendrán en cuenta las creencias religiosas de la sociedad española y mantendrán las consiguientes relaciones de cooperación con la Iglesia Católica y las demás confesiones.

La lucha por la libertad religiosa ha sido una constante en la historia de España. Si miles de mártires perecieron en las hogueras de la Inquisición en el siglo XVI, la tónica general ha sido la discriminación constante hasta el día de hoy. ¿Cómo es posible que hoy se le den millones de euros a la iglesia católica y no se le de ni un céntimo a las demás confesiones? Si los poderes públicos garantizasen la cooperación con las demás confesiones entonces cumplirían con la Constitución. Sin embargo el

protestantismo no pide nada para sí, ni para sus ministros ni para sus locales de culto que los sostienen los creyentes.

Me he permitido esta aclaración porque en España aún no se ha realizado la transición religiosa donde no solo se nos deje de perseguir, de excluir y silenciar, sino que se nos respete como ciudadanos iguales ante la ley.

En el siglo XIX la mayoría de los protestantes sufrió cárceles y hasta la expatriación solo por vender una Biblia o regalar un Evangelio. La indefensión no provenía porque el pueblo no entendiese la bondad del Evangelio sino porque los aldeanos eran manipulados por la clase media y alta burguesía, incitados y espoleados por la Iglesia católica. Cuando as Monjas de la Caridad, no se ocupaban de los enfermos protestantes, se excluían de las escuelas a sus hijos, se les negaban un terreno para enterrarse, no se les quería casar, se les echaba de los trabajos y de los puestos públicos y un largo etcetera, esta persecución no la provocaba el pueblo, sino los poderes absolutistas de la Iglesia católica.

Pero cuando llegó la Guerra Civil la iglesia católica tubo un poder casi absoluto, mandando al paredón a los pastores, colportores, maestros y profesores universitarios, diezmando las congregaciones, cerrando sus iglesias, persiguiendo cualquier movimiento de evangelización. Sin embargo y contrario a lo que se puede pensar, fue en este tiempo de las catacumbas del nacional-catolicismo donde más se aumentó en número de creyentes evangélicos. Las generaciones siguientes fueron elevando el nivel intelectual y teológico de los pastores, pudiendo decir que hoy los protestantes se encuentran en todas las capas sociales

7.8. DIAPOSITIVA 9

El protestantismo en la sociedad asturiana

CEDPA
Consejo Evangélico del Principado de Asturias

- **El protestantismo hoy**

Cuatro siglos de lucha por la libertad religiosa 9

ONG,s

Los evangélicos estamos en la sociedad con el propósito de servir a nuestros semejantes, por lo que no solo predicamos en nuestras iglesias un Evangelio bíblico y cercano a las fuentes originales, sino que las obras de nuestra fe se plasman en hechos.

Por todo ello, disponemos de organizaciones totalmente benéficas dedicadas a la rehabilitación de drogadictos y alcohólicos, como: RETO, REMAR y AUNAR. Asimismo, la ONG “MANOS EXTENDIDAS”, se dedica principalmente al sostenimiento de casas de acogida.

Si usted necesita de sus servicios puede contactar con ellos en estas direcciones y teléfonos:

A U N A R – 985 161 990

C/Andalucia 9 - 33208 GIJÓN

Asociación RETO a la Esperanza - 985 793 381
C/ la Estación, 17, Siero

www.asosiacionreto.org

R E M A R – 985 356 897

Avenida Portugal 64 - 33207 GIJÓN www.remar.org

M A N O S E X T E N D I D A S – 985 117 792

Monte Gamonal 21 - 33012 OVIEDO www.manosextendidas.net

Radios/emisoras evangélicas:

101.6 RADIO RKM

104.2 RADIO AMISTAD

107.9 RADIO ALABANZA

El total de municipios en Asturias es de 78 y hay 39 Iglesias Evangélicas en toda la Provincia.

Resumen

La Reforma protestante en Asturias es claramente hija de estos acontecimientos del Despertar o avivamiento europeo. Los liberales asturianos en Londres influirían en las Constituciones españolas, pero ignoramos si hubo conversiones al

protestantismo. Cuando George Borrow relata en La Biblia en España la visita nocturna de unos encapuchados, estos se declaran conocedores de la Biblia, pero ¿eran algo más? Borrow dice que Asturias era una de las regiones más predispuestas para la aceptación del Evangelio, ¿suponía que había siembra por parte de los liberales en el exilio de Londres, donde llegaron cerca de mil familias? Hemos dedicado todo un capítulo a los albores del protestantismo en Asturias y hemos encontrado muchas personas cercanas al protestantismo y otros envueltos en la niebla de un olvido sospechoso. Nos hemos preguntado cómo Roberto Frasinelli, apodado el alemán de Corao, que fue Académico de la Historia, de la Escuela de Artes de San Fernando y medalla de honor de Francisco I de Francia, no se haya conservado ni una sola letra de él. Frasinelli diseñó la basílica de Covadonga con el obispo Sanz y Forés y quizás por ser un recinto mariano emblemático se le haya olvidado al ser protestante.

Quizás lo que más destaque del protestantismo asturiano, es que de un pueblo de sesenta o cien vecinos como el de Besullo, haya sido el que más obreros ha dado a la Obra en España y donde se consiguieron más títulos universitarios en un corto espacio de

tiempo. Al mismo tiempo mucha de la industria asturiana la montan empresarios y obreros calvinistas europeos. La primera logia masónica gijonesa está formada y dirigida por protestantes. El primer culto trasmitido en directo por la radio es realizado por la iglesia de Gijón, siendo quizás el primero en toda España. Los primeros pentecostales de España se establecen en Gijón. Sin embargo, aunque algunas peculiaridades son específicas de Asturias, el protestantismo ha tenido un lento y arduo camino que recorrer en esta región y se asemeja al del resto de España.

Gracias

BREVE SVMA-
RIO DE INDVLGEN
cias y gracias.

¶ Conuertios a mi, y ſereys ſal-
nos todos los moradores de
la tierra : por q̃ yo ſoy Dios
que ſaluo, y no ay otro.

ESAIAS XLV.